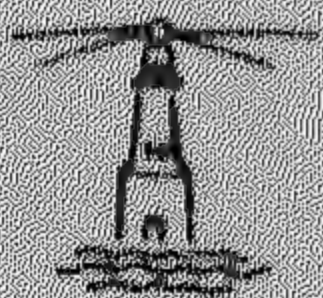


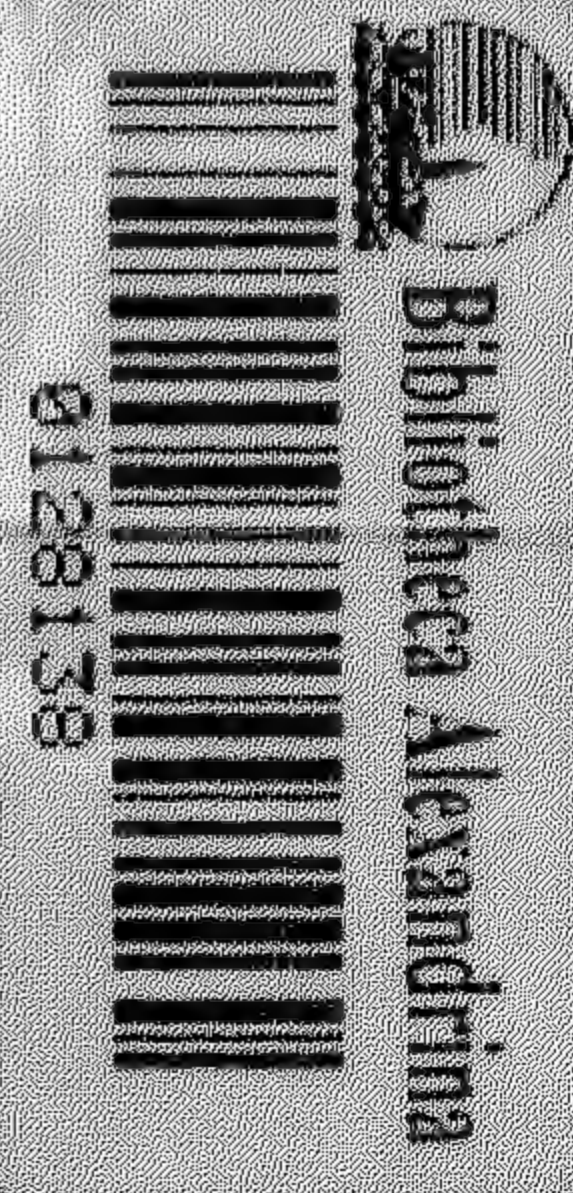
دكتور أحمد جمال العمري

# أدب الحرب والسلام

في سورة الأنفال



دار المعارف







أدب الحرب والسلام

فى

سورة الأنفال

تأليف

الدكتور/ أحمد جمال العمرى

أستاذ الدراسات القرآنية والبلاغية

كلية الآداب — جامعة الزقازيق



دارالمعارف

الطبعة الأولى : ١٩٨٩

الناشر : دار المعارف - ١١١٩ كورنيش النيل - القاهرة



## الإهداء

إلى روح أمي...

- جُرِمت منك غُلاماً صغيراً ... واشتقتُ إلى حنانك كبيراً ...
- ولازلتُ أعيش على ذِكْرِكَ ... ولن يضيع من أذُنِي صوتك ما حييت ..
- إنك أول من حَفَّظَنِي سُورَ الْقُرْآن ... وعَلَّمَنِي فَرَائِضَ اللَّهِ ....
- فجزاك الله خيراً عني ، وعمن أنجبت .. ورحمك رحمةً واسعة ..
- وجعل جنة الخلد مثواك ..
- يا أعزَّ مَنْ رَحَلَ ..

ابنك

أحمد جمال الدين









## مقدمة

### ١ - الموضوع وأهميته :

إن الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له .  
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله - ﷺ - القائل :  
«بُعِثْتُ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ بِالسَّيْفِ حَتَّى يُعْبِدَ اللَّهَ وَحْدَهُ ، لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَجَعَلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رَحْمِي ، وَجَعَلَ الذِّلَّ وَالصَّغَارَ عَلَيَّ مِنْ خَالِفِ أَمْرِي ، وَمَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ» (١) .

والقائل : «لَعَنُوهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحُهُ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا» (٢) .

والقائل : «مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزِ وَلَمْ يَحْدِثْ بِهِ نَفْسَهُ ، مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ» (٣) .

والقائل : «إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعِينَةِ ، وَأَخَذْتُمْ أَذْنَابَ الْبَقَرِ ، وَرَضِيتُمْ بِالزَّرْعِ

(١) مسند الإمام أحمد ٩٢/٢ .

(٢) رواه البخاري في صحيحه ٢٠١/٣ .

(٣) صحيح البخاري بشرح النووي ٥٦/١٣ .



وتركتكم الجهاد، سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه عنكم حتى تعودوا إلى دينكم» (١).

\* ورضى الله عن صحابة رسول الله، الذين اقتدوا به، وساروا على نهجه، ونشروا دينه، ودفَعوا أرواحهم ثمناً لذلك، فكان منهم من يرمى الطعام من يده مع حاجته إليه، ويستعجل الموت في سبيل الله (٢). ومنهم من أعطى الله عهداً ألاَّ يمسّه مشرك، ولا يمس مشركاً أبداً تنجساً، فموت في سبيل الله وفاء بعهد (٣). ومنهم من يذهب (سريّة) وحده، فيقتل صنيديداً من صناديد الكفر، غير هباب ولا وجل (٤) ..

\* ورضى الله عن من تبعهم، وسار على هديهم إلى يوم الدين.

وبعد :

فسورة الأنفال إحدى السور المدنية، التي عُنيت ببعض جوانب التشريع، خاصة ما يتعلق بالغزوات والجهاد في سبيل الله، فقد تضمنت كثيراً من التشريعات الحربية، والارشادات الإلهية التي يجب على المؤمنين اتباعها في قتالهم لأعداء الله، وتناولت جانب السلم والحرب، وحكم الغنائم والأسرى.

نزلت هذه السورة الكريمة في أعقاب غزوة بدر، التي كانت فاتحة الغزوات في تاريخ الإسلام المجيد، وبداية النصر لجند الرحمن، حتى سماها بعض الصحابة «سورة بدر» لأنها تناولت أحداث هذه الموقعة بإسهاب، ورسمت الخطة التفصيلية للقتال، وبيّنت ما ينبغي أن يكون عليه المسلم من

(١) رواه أبو داود بإسناد حسن.

(٢) أنظر قصة استشهاد عمير بن الحمام، سيرة ابن هشام ١٧١/٣.

(٣) أنظر قصة استشهاد عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح، سيرة ابن هشام ١٧١/٣.

(٤) انظر غزو عبد الله بن أنيس لخالد بن سفيان، مسند الإمام أحمد ٤٩٦/٣.



البطولة والشهامة، والوقوف فى وجه الباطل بكل شجاعة وجراءة، وحزم وصمود .

ومعلوم فى تاريخ الغزوات التى خاضها رسول الله - ﷺ - أن غزوة بدر كانت فى السابع عشر من رمضان من السنة الثانية للهجرة، وكانت الجولة الأولى من جولات الحق مع الباطل . وردّ الهوى والطغيان، وإنقاذ المستضعفين من الرجال والنساء والولدان، الذين قعد بهم الضعف فى مكة، وأخذوا فى الضراعة إلى الله، أن يخرجهم من القرية الظالم أهلها، وقد استجاب الله ضراعتهم، فهبأ لهم ظروف تلك الغزوة . التى تم فيها النصر للمؤمنين على قلة عددهم، وضعف عددهم، وعلى عدم تهيؤهم للقتال . وبها عرف أنصار الباطل، أنه مهما طال أمده، وقويت شوكته، وامتد سلطانه، فلا بد من يوم يخسر فيه صريعا، أمام جلال الحق، وقوة الإيمان .

\* فى هذه السورة .. تحديد لصفات المؤمنين الخمس التى ذكرها الله فى مطلعها .

\* وفى هذه السورة .. الكثير من التوجيهات الحربية للمؤمنين .

\* وفى هذه السورة .. تحذير من مخالفة الدين .

\* وفى هذه السورة .. الأمر بالاستجابة لداعى القرآن .

\* وفى هذه السورة .. مجموعة من الأحكام الشرعية، التى تتصل بالجهاد، كحكم الأنفال وكيفية توزيعها .

\* وفى هذه السورة .. امتنان الله - تعالى - على المؤمنين بالنصر على عدوهم .

\* وفى هذه السورة .. الأمر باليقظة والاستعداد الدائم للحرب .

\* وفى هذه السورة .. الحث على الاستجابة لمن طلب الأمان ورفع راية السلم .



- \* وفيها أيضا .. الإشارة إلى تقوية الروح المعنوية في الجند .
- \* وفيها كذلك .. الإشارة إلى حكم الأسرى وكيفية التصرف فيهم .

وقد تضمنت سورة الأنفال أيضا مجموعة من الآداب الإسلامية، فقد ورد في ثناياها النداءات الإلهية للمؤمنين، وتوجيههم وحثهم على الصبر والثبات في مجاهدتهم لأعداء الله، وتذكيرهم بأن هذه التكاليف التي أمروا بها من مقتضيات الإيمان الذي تحلّوا به، وأن عاقبة الإيمان، والالتزام بالقيم والآداب الإسلامية هو النصر. وخُتمت السورة بتحديد أن الرابطة الإسلامية أقوى الروابط .

إن آيات هذه السورة الكريمة، نزلت لتثبيت قلوب المؤمنين، في أول معركة وقعت بينهم وبين المشركين، وهي واقعه بدر، وقد كانت هذه المعركة هي الفارقة بين عهدين، عهد الكفر، وعهد الإيمان، لذلك سمي يومها بيوم الفرقان، قال الحق تعالى: (وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان) لأنها فرقت بين الظلام والنور، وبين الكفر والإيمان .

وفي هذه السورة يأمر الله عبادة المؤمنين، أن يصمدوا أمام أعدائهم، وألا ينهزموا مهما كان جيش الكفر عظيماً وكبيراً، فإن الغلبة ليست بالكثرة، والمؤمنون أولى بالثبات والشجاعة من الكافرين، لأنهم يطلبون إحدى الحُسنيين: إما العزة في الدنيا والنصر على الأعداء، وإما الشهادة في سبيل الله، التي لا يعادها شيء من الأشياء، وقد جذّرتهم من الفرار والهزيمة، لأن في ذلك كسراً لجيش المسلمين، وإلقاء الرعب في قلوب المجاهدين .

وفي هذه السورة إثبات بأن الله — عظمته وقدرته — تدخل لتأييد رسوله الكريم — ﷺ — بإمداده بالملائكة، لنصره على الكافرين .

وهذه السورة الكريمة، توضح بجلاء بعض جوانب عبقرية الرسول المصطفى



— ﷺ — فى فن الحرب، قيادة وتوجيها.. فعلى الرغم من أن الجهاد فى سبيل نشر دعوته، ليس إلّا واحدًا من أعمال الرسول العظيم الكثيرة، فإنها تصور أن ما قدّمه الرسول فى هذا المجال يعتبر — حتى يومنا هذا — شاهداً حياً على عبقرية هذا الرجل الأُمّى، الذى اختاره الله واجتباها، وعلمه ووجهه، فى فن الحرب والقيادة. وأن الرسول — ﷺ — لم ينتصر على خصومه — فى هذه المعركة وفى غيرها — لأنه كان يملك الجيوش الجارية، والموارد الاقتصادية الضخمة، فأحداث غزوة بدر تدل على النقيض من ذلك، وتثبت أن أسلحة الخصوم كانت أكثر وأفضل، وقواتهم المسلحة أكثر، ومواردهم الاقتصادية أغزر، ولكن الرسول الكريم — ﷺ — تمكن من إلحاق الهزيمة بهم لتفوقه عليهم بفنه الحربى، وبالإيمان الذى غرسه فى نفوس رجاله.. إنهم أصحاب عقيدة ورسالة، يجب أن يناضلوا ويجاهدوا لتبليغها للناس أجمعين.

إن الوثائق التاريخية والحربية التى سجلتها كتب السيرة، تجعلنا نقول بكل ثقة و يقين: إن المبادئ العسكرية التى طبقها الرسول — ﷺ — فى معركة بدر، وفى سراياه وحملاته، ما تزال صالحة إلى يومنا هذا، كما أن آفاق الاستراتيجية العليا التى مارسها الرسول على صعيد الحرب والسلام، ما تزال منارة تشع لتهدى إلى سواء السبيل.

\* ومن هنا تأتى أهمية البحث...

لقد كانت كل هذه العوامل السابقة حافزاً لى لدراسة سورة الأنفال دراسة تحليلية، وبطريقة جديدة، ليس التفسير فيها هدفاً أو مرادفاً، وإنما دراسة الجوانب التى تتصل بأدب الحرب والسلام، كما ورد فيها، ودراسة الجوانب النفسية التى عاشها الرسول — ﷺ — ومعه المسلمون، بالإضافة إلى دراسة العناصر البلاغية، والقيم الجمالية، من حيث الأسلوب وألوان البيان التى برزت فى السورة.



## ٢ - منهج البحث:

كان أساس منهجى فى البحث أن أبدأ من أول الطريق ، فاتصلت بالقرآن الكريم والسنة المطهرة، التى تتحدث عن السورة ومايتصل بها من أحداث ، فإذا ما انتهيت من وضع تصوّر كامل للسورة ومشتملاتها ، رجعت إلى كتب التفسير، وهى كثيرة... بيد أن كتب التفسير لم تشف سقمى ، ولم ترو عطشى ، فلم أجد فيها إلا ذكر مناسبات النزول ، وتوضيح معانى المفردات ، والمعانى الكلية ، وأحداث ومرويات غزوة بدر، وما جرى فيها ، وما نقل عن كتب السيرة من وسائل تفسيرية .

فإذا ما تبلورت - فى ذهنى - الصورة العامة للسورة ، مضيت أبحث عن دراسات وأبحاث تتناول بعض جوانب السورة ، من حيث آدابها التى تتصل بالحرب والسلم ، فلم أجد إلا إشارات عامة تتصل بالجهاد عموماً ، ومشروعيته وأحكامه...

لذلك آثرت أن أضع لنفسى خطأ واضحاً لدراسة السورة الكريمة - لا من الناحية التفسيرية التوضيحية ، ولا من الناحية التاريخية .. ولكن من الناحية الفنية التأثيرية الدقيقة ، التى توضح ما اشتملت عليه السورة من آداب وأحكام ، وجوانب نفسية ، وقيم جمالية بلاغية ، برزت من خلال آياتها التى تتعرض للحرب والسلم .

بيد أن سورة الأنفال فى وضعها الدقيق ، لا يمكن دراستها من فراغ ، فلا بد من دراسة تمهيدية توضح الجوانب التاريخية والنفسية ، التى أدت إلى نزول السورة ، بهذه الكيفية ، وبكل مشتملاتها التى توضح أحكام الأنفال وكيفية توزيعها ، وحكم الأسرى ، وقضايا الحرب .

فكان لابد من مصاحبة الرسول - ﷺ - من خلال سيرته العطرة ، فى



بعثته، وفي دعوته، وفي كيفية نشرها، وما صاحب ذلك كله من أحداث، وقد كان القرآن دليلاً ومرشداً لهذه الحياة التي عاشها الرسول - ﷺ - في مكة، وكافح فيها من أجل نشر دعوته، والتي أدت بعد ذلك إلى هجرته إلى المدينة المنورة، ثم تكوينه للمجتمع الإسلامي، والدولة الإسلامية، ثم إعداده للمخططات السياسية والحربية، بعد أن بُلغ بالإذن بالقتال، لمواجهة أعداء الدعوة... ثم إعداده للقوات الجهادية، التي بدأت بمناوشات عسكرية أدت في النهاية إلى نشوب الحرب، بين المؤمنين والكافرين، في هذه الموقعة الحاسمة، وماتت عن ذلك من توزيع الغنائم، واختلاف المسلمين فيها، فأنزل الله - سبحانه - سورة الأنفال حاملة حكم الله في توزيعها، إلى جانب وصاياه وتعليماته وتوجيهاته للمسلمين.

• من هنا قلنا: إن بحثنا لم ينشأ من فراغ، وإنما نشأ نشأة طبيعية، كانت لها ولادتها ونموها ثم نشأتها وتطورها إلى أن وصل إلى نضجه وتكامله.

- كان منهجى في البحث بهذا التصور والمفهوم، هو الذى فرض على تقسيم البحث على هذا الوجه، فكان فى تسعة فصول:
- فى الفصل الأول: تناولت بالدراسة الدعوة الإسلامية فى مواجهة الكفر.
- وفى الفصل الثانى: عشت مع القرآن فى مواكبة الدعوة سرّاً وجمهوراً.
- وفى الفصل الثالث: تناولت بالدراسة دولة الإسلام فى المدينة المنورة.
- وفى الفصل الرابع: درست «مشروعية القتال».
- وفى الفصل الخامس: درست التشريعات القرآنية بشأن الحرب والسلام.
- وفى الفصل السادس: درست مخططات الرسول السياسية والجهادية التى انتهت بغزوة بدر.

• وأما الفصل السابع: فقد خصصته لدراسة منهج القرآن فى توزيع الأنفال.



● وأما الفصل الثامن: فقد درست فيه أدب الحرب والسلام وفقا لآيات سورة الأنفال.

● والفصل التاسع الاخير: جعلته فى جزأين :  
الأول: دراسة بلاغية لآيات السورة.  
والثانى: دراسة الجوانب النفسية التى رفعت الروح المعنوية للمؤمنين فى معركة بدر

وقد حرصت فى هذا البحث على إكثار الأدلة من الكتاب والسنة وأقوال العلماء المشهود لهم بالفضل والعلم، وذلك لأن شُبّه خصوم الإسلام، الذين ناقشتهم كثيرا، وبيّنت زيف ادعاءاتهم مدعومة ومدروسة ومبرزة من قبل بعض وسائل الإعلام والتوجيه، فى عصرنا الحاضر لأمر يراى.

وحرصت أيضا على إيراد النصوص بألفاظها تامة من غير اختصار— فى بعض الأحيان، وذلك لأن المختصر قد لا ينقل مراد العالم المؤلف كاملاً، ولأن الهدف هو فائدة الباحثين والقارئ. وهذا منهج للعلماء القدامى وبعض المحدثين

وختمت البحث بذكر خلاصته وأهم نتائجه، وألحقت به قائمة بأهم المصادر التى رجعت إليها، كما ألحقت به فهرسا تحليليا للموضوعات الواردة فيه.

### ٣- المصادر:

إن المصادر العلمية التى رجعت إليها، واعتمدت عليها فى بحثى هذا كثيرة ومتنوعة، وهى تنقسم بحسب طبيعة البحث وموضوعيته إلى مجموعات:

أ- تفاسير القرآن الكريم.

ب- مصادر فقهية وتشريعية.

ج- مصادر دينية.



د- مصادر تاريخية .

هـ- مصادر لغوية

أ- فأما تفاسير القرآن: ففي مقدمتها تفسير الطبرى ، وتفسير الفخر الرازى ، وتفسير الكشاف للزمخشري ، وتفسير ابن كثير، والتفسير القيم للإمام ابن القيم ، وتفسير الشوكانى ، بالإضافة إلى بعض التفاسير الحديثة .. كتفسير المنار لمحمد رشيد رضا ، وتفسير أضواء البيان للشيخ محمد الأمين الشنقيطى . وتفسير الشيخ سيد قطب «فى ظلال القرآن» وغيرها .

ب- وأما المصادر الفقية والتشريعة: ففي مقدمتها أحكام القرآن للإمام الشافعى ، وأحكام القرآن لابن العربى ، وأحكام القرآن للجصاص ، واختلاف الفقهاء لابن جريز الطبرى ، والاجتهاد فى طلب الجهاد لابن كثير، وأحكام أهل الذمة، لابن قيم الجوزية ، وتفسير آيات الأحكام للشيخ الصابونى

هذا بالإضافة إلى مجموعة كبيرة من الدراسات الحديثة التى تتناول الأحكام الخاصة بالجهاد وما يتصل به، مثل كتاب آثار الحرب فى الفقه الإسلامى للدكتور وهبه الزحيلى ، وأحكام الذميين المستأمنين فى دار الإسلام للدكتور عبد الكريم زيدان ، والفقه على المذاهب الأربعة لعبد الرحمن الجزيرى ، وغير ذلك

ج- وأما المصادر الدينية: ففي مقدمتها كتب الصحاح الستة، ثم كتب العقائد، كالملل والنحل للشهرستانى ، وكتب التوحيد وشروحها...

هذا بالإضافة إلى الكتب التى ألفها باحثون مُحدثون عن الجهاد الإسلامى، مثل: إرادة القتال فى الجهاد الإسلامى، لمحمود شيث خطاب، والإسلام والحرب لأبى لبابة حسين، والإسلام والرق للدكتور محمد البهى، والجهاد طريق النصر لعبد الله غوشة ، والجهاد فى الإسلام لكل من محمد محمود



الراميني ، وتوفيق على وهبة ، ومحمد شديد ، وأحمد محمد جمال ، والجهاد والفدائية في الإسلام ، لحسن أيوب ، والجهاد في سبيل الله ، لأبي على المودودي .. وأهمية الجهاد في نشر الدعوة الإسلامية والرد على الطوائف الضالة فيه ، للدكتور على بن نفيح العلياني ، وغير ذلك .

د- وأما المصادر التاريخية: فهي كثيرة أيضا ، في مقدمتها كتب السيرة ، مثل السير والمغازي لابن اسحق ، ومغازي رسول الله للواقدي ، وسيرة ابن هشام ، والروض الأنف للسهيلي ، وجوامع السيرة لابن حزم ، وسبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد ، لمحمد بن يوسف الصالحى .

هذا بالإضافة إلى كتب التاريخ القديمة ، كتاريخ الطبرى ، والبداية والنهاية لابن كثير ، وكتب الطبقات ، كطبقات ابن سعد ، وأسد الغابة في معرفة الصحابة .

كما رجعنا إلى الدراسات الحديثة التى ألفت فى سيرة رسول الله ﷺ - مثل : سيرة الرسول مقتبسة من القرآن ، لمحمد عزة دروزة ، ونور اليقين فى سيرة المرسلين للشيخ محمد الحضرى ، والكتب التى ألفت فى غزواته - ﷺ - مثل غزوات النبى ، للخولى البهى ، والغزوات الإسلامية لمحمد فرج ، وغزوة بدر للبرزنجى ، وغزوة بدر الكبرى ، لمحمد عبد القادر ، وغزوة بدر ، لمحمد أحمد باشميل .

هـ- أما المصادر اللغوية والأدبية: ففي مقدمتها بالطبع معاجم اللغة ، لسان العرب ، وتاج العروس ، والقاموس المحيط ، والمعجم الوسيط ، ودواوين الشعراء الاسلاميين ، كديوان حسان بن ثابت ، والموسوعات الأدبية التى تضمنت الشعر الإسلامى .

هذا وكانت طبيعة البحث تحتم علينا الاتصال بالكتب التى ألفها

المستشرقون، ومن تتلمذ عليهم لمعرفة أفكار هؤلاء الباحثين، وما يضمرونه للإسلام، ولنبي الإسلام، وما يشيعونه من أقوال وآراء عن الرسول وجهاده، فرجعنا إلى كتاب الدعوة إلى الإسلام لتوماس أرنولد، والعقيدة والشرعة في الإسلام لجولد تسيهر، وغيرهما من الكتب التي ألفها المتأثرون بآراء وأفكار المستشرقين.

كما رجعنا إلى الكتب التي ألفت في الرد على المستشرقين، وتفنيدهم مثل كتاب «الاستشراق والمستشرقون» للدكتور مصطفى السباعي، الذي أفادنا إفادة كبيرة في معرفة التيارات الفكرية لدى هؤلاء الناس، ومثل كتاب الإسلام والدعوات الهدامة، لأنور الجندى، والإسلام أمام افتراءات المفترين، لتوفيق على وهبة، والصراع بين الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية، لأبى الحسن النوى، والعالم الإسلامى والمكائد الدولية لفتحى يكن.. إلى غير ذلك من الكتب والمراجع التي أفادتنا إفادة كبيرة في بحثنا مما هو مدرج في هوامش البحث وفي الثبت الأخير منه.

وبعد.. فهذه محاولة لدراسة سورة من سور القرآن الكريم، دراسة تحليلية فنية، تبتعد عن المحاولات التفسيرية القديمة والحديثة، ولعلها تكون مفيدة، ولعلى أكون قد رقت.. فإذا كان هناك شيء من القصور، فلأن الكمال لله وحده.. والله حسبى وهو نعم المولى ونعم الوكيل.. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه والتابعين أجمعين.

جدة فى ١٥ من ذى الحجة سنة ١٤٠٦

٢٠ من أغسطس سنة ١٩٨٦م.

أ. د. أحمد جمال العمرى





## الفصل الأول

### الدعوة الإسلامية في مواجهة الكفر والشرك

#### — ١ —

### الرسول والرسالة

اختار الله — سبحانه وتعالى — من البشر رجلاً أميناً، وحملة الأمانة، وأرسله بالرسالة، وكلفه بالدعوة إلى الله، وأيده بالمؤيدات الإلهية، للتأكيد على صدق نبوته، وصحة رسالته، وأنزل عليه القرآن دستوراً وسجلاً خالداً، ومعجزة بيانية تتحدى الإنس والجن، وتحدث عن كل ما يتصل بالرسول ورسالته.. حتى لقد كان الرسول جزءاً لا يتجزأ من الرسالة، والرسالة صورة ناصعة لما أهّل الله به رسوله، النبي الأُمّي — ﷺ.

ارتبط التعريف برسول الله — ﷺ — بأمر:

أولها: بنوعية القوم الذين يتحدث إليهم القرآن.

ثانياً: بموقفهم من دعوته، ومبلغ تصديقهم، أو تكذيبهم برسالته.

ثالثاً: بمبلغ ما يذيعونه ويفترونه لتشويه الدعوة، وإثارة الشكوك في نفوس الناس.

فنقطة البداية التي توخاها القرآن إذاً.. التعريف بالرسول، في نطاق الصراع العقيدى مع القوم الذين بُعث إليهم، وهم أبناء عشيرته الأقربون،



لذلك جاء التعريف برسول الله ليس لمجرد الذكر، وإنما لهدف أسمى، وهو: تأييد الدعوة، وتأكيد الرسالة، وإظهار الحجة، وإثبات النبوة.

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾  
[التوبة: ١٢٨]

فآية الكريمة تقرب الرسول محمداً - ﷺ - من المخاطبين من قومه، فتقول إنه من أنفسكم، ثم جمع بينه وبينهم في هذا الجانب العاطفي، من أنه يخشى عليكم العنت، ويحرص عليكم، ويرأف بالمؤمنين برسالته الجديدة، ويرحمهم. وهذه السمات المميزة لا تتراد لذاتها - كما هو واضح - ولكنها لتمكين الدعوة من نفوس المخاطبين.

.. ويقدم القرآن صورة واضحة عن مهمته ورسالته:

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾  
[الجمعة: ٢].

إن رسول الله - ﷺ - من الأميين أنفسهم، ميزته أنه يتلو عليهم آيات الله، ويذكرهم ويعلمهم القرآن والسنة، لأنهم كانوا في ضلال مبين.

وزيد القرآن في توضيح صورة هذا الرسول، وتحديد شخصيته وهويته..

﴿قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْنَا ذِكْرًا \* رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِّخُرَاجِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾  
[الطلاق: ١١، ١٢].

ثم يوضح القرآن العظيم صورة الرسول - ﷺ - أكثر وأكثر، بتسليط الضوء على المؤمنين، الذين آمنوا به، والتفوا حوله، حتى يكون المثل للذين يوجه إليهم الدعوة..

﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ قَرِيبُهُمْ رُكْعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ

[الفتح : ٢٩]

وَرِضْوَانًا سِيبَاهُمْ فِي رُجُومِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ﴾

فالرسالة التي يحملها رسول الله — تنوير للقلوب ، وتربية للنفوس ، والمؤمنين معه يعبدون الله بالصلاة .. ولكنهم مع الكفار تجدهم أشداء عليهم ، ورحماء مع المؤمنين ، أشداء في الحق رحماء في العلاقة الإنسانية بينهم وبين من تجمعهم بهم وحدة العقيدة .

فصورة المؤمنين ، كما يرسمها القرآن ، صورة مستمدة من رسول الله — ﷺ .

ومن زيادة التعريف برسول الله — ﷺ — والتكريم له ، أن الله — شاءت حكمته — جعله شاهداً على أُمته ، وهذه مهمة كبرى حملها الحق سبحانه لرسوله :

[الزمل : ١٥] .

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَهِدًا عَلَيْكَ ﴾

ويؤكد ذلك .. أن الله سبحانه ، جعل شهادته على أُمته شهادة على الناس .

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾

[البقرة : ١٤٣] .

﴿ هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى

[الحج : ٧٨] .

النَّاسِ ﴾

هذه الصورة التي حددها القرآن لشخصية رسول الله — كإنسان ، وكرسول يحمل رسالة من عند الله ، تزداد وضوحاً في الصراع الذي صورته القرآن بينه وبين الكافرين والمشركين والمنافقين . هذا الصراع الذي وضع فيه جانب التشكيك إما بالكذب ، أو بمحاولة التعجيز ، أو التنكير لإنسانيته ثمهيداً للتنكر لرسالته .



لقد بلغ العجب بأهل مكة أنهم يفكرون فى فرض اختيارهم على الله ،  
حتى أنهم ليتساءلون .. لماذا لم ينزل القرآن على رجل عظيم ؟

فأجابهم القرآن .. وهو يصور هذه الوضعية ، ويعرف بمكانته ﷺ :

﴿ بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ \* وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ  
وَأَنبَاءُ كُفْرُونَ \* وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْبَتَيْنِ عَظِيمٍ \* أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ  
رَبِّكَ ﴾ [الزخرف : ٢٩ - ٣٢] .

ففى سياق الاحتجاج عليهم بأنهم لا يقسمون رحمة الله ، وليس من حقهم  
أن يختاروا على الله أين يضع رسالته — يعرف النبى ﷺ — بأنه رسول مبين ،  
وليس من عظماء مكة أو الطائف ، كما يعرفون هم العظماء .

والمكيون — كما سجل القرآن — كانوا شديدى العداوة لمحمد ، ودين محمد ،  
وشديدى الجدل الذى يبعد كثيراً عن المنطق . وفى هاته الصورة التى يحكيها  
القرآن عنهم ، وعن مجاباتهم ، والفكرة التى يتصورونها عن النبوة ، بل الإغراق  
فى الجدل ومحاولة التعجيز .

فى هذه الصورة ما ينبىء بما كان النبى — ﷺ — يلقاه منهم ، حينما  
كانوا يريدون أن يخرجوه من طبيعته ، فلا يريدون أن يقبلوا منه دعوة رسول ،  
ولكن يريدون أن يروه فى صورة أخرى لا تستند إلى الطبيعة البشرية .

﴿ وَقَالُوا لَنُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَلْبُوعًا \* أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَعِنَبٍ  
فَتَفْجُرَ لَنَا تِهَابًا مُّسْتَقِيمًا \* أَوْ تَكُونَ لَكَ سِدْرَةٌ مِّنَ الشَّجَرِ تَاغِيَةٌ \* أَوْ تَكُونَ لَكَ كَلِمَةٌ  
مِّنَ السَّمَاءِ تَنزِيلًا \* أَوْ تَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنَ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْفَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنُؤْمِنَ لِرَبِّكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِيقَةٌ  
فَلْيُبَيِّنْ لَنَا قُلُوبَهُمْ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴾

[الإسراء : ٩٠ - ٩٣] .

إنهم يريدون من رسول الله - ﷺ - أشياء تخرجه عن نطاق بشريته .  
 يريدون منه أن يفجر الأرض .. وأن تكون له جنات من النخيل  
 والعنب ، تجري حولها الأنهار ، وذلك أقصى ما يصل إليه خيالهم من  
 التعجيز ، لأنهم يفتقدون الماء .. وكل المعجزات التي يتصورونها إنما تنحصر في  
 تفجير الينابيع ، وفي جنات النخيل والأعنان ، التي تجري من حولها الأنهار ..  
 وهذه الصورة أبلغ ما تكون في قصر النظر ، وفي ربط الدعوة الفكرية بالمصالح  
 المادية التي تطمح إليها نفوسهم .  
 ثم يذهب بهم التعجيز أن يتحدوه في أن تتفقد فيهم الآية التي يقول فيها  
 القرآن :

﴿ إِن نَّشَاءْ نَخَفِّفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ [سبا : ٩]

بل يتحدونه في أن يأتي بالله والملائكة ، ليشهدوا بصحة دعوته ، وصدق نبوته ،  
 ويختلط التحدى بالرغبة في الحصول على مبادئ الدنيا (أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ  
 مِّنْ زُخْرٍ) . ثم تتطور الفكرة ، فيتحدونه أن يرقى في السماء .  
 ولكن القرآن العظيم يخسف بكل هذه التحديات ، فيعرف رسول الله  
 - ﷺ - في كلمات معدودات ، تترى بكل هذا الذي يطلبونه ، ويتحدون  
 به :

﴿ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴾ [الإسراء : ٩٣]

وهم يستنكرون على الرسول أن يكون بشراً يأكل الطعام ، ويمشي في  
 الأسواق ..

﴿ وَقَالُوا مَا لَهُ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ [الفرقان : ٧] .



بل يرجون فيه بعقلية التحدى المعروفة عنهم أن ينزل :  
﴿ إِلَيْهِ مَلَأْتُ فَيْكُوتَ مَعَهُ نَذِيرًا \* أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنُزًا وَتَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ  
مِنْهَا رَقَالٌ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مُّسْحُورًا \* أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ  
الْأَمْثَلَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾ [الفرقان : ٧ - ٩] .

وهم لم يطلبوا ذلك تعظيماً لأمر رسالته ، وإنما هو نوع من التحدى  
والسخرية ، كما هو واضح من التعبير القرآنى .

ولم يفضح القرآن الكريم كل هذه التحديات السخيفة إلا ليؤكد بشرية  
الرسول ، ولينفى عن الرسالة الإلهية كل بُعد عن النطاق البشرى ، فلا الملائكة  
يمكن أن يكونوا رسلاً إلى جميع البشر ، ولا الرسول مفضل على بنى قومه  
بالكنوز والجنان ، ولا الرسالة الإلهية تحمل السحر أو تفجير الأرض بالينابيع أو  
غيرها من الأعمال التى تخرج عن طاقة البشر .

إنما الرسالة التى كلف بها رسول الله ﷺ ، هى أن يربط بين الناس وإله  
الناس عن طرق العقيدة الصحيحة ، والعبادة الخاصة ، ودعوتهم إلى الإيمان  
بالله وحده ، لا شريك له ، وإخلاص العبادة لله .

ولم تكن طبيعة هذه الرسالة لتخرجه عن كونه بشراً ، ولا ترفعه إلى  
مقام الألوهية ..

وإنما هى رسالة من عند الله ، إذا اكتسب صاحبها سمو المكانة ، والثقة المثلَى  
من الله ، فليس ذلك بمخرجه عن طبيعته وشريته .

ثم إنها تكليف محدود ، فليس من طبيعة الرسالة أن يكون حاملها مسئولاً  
عن النجاح فيها ، بل إن الله ليأمره أن يتقدم إلى من يُوجَّه إليهم رسالته ،

بأن يؤمنوا بهذه الرسالة — أو — لا يؤمنوا . لأن الله غنى عن العالمين ، وإيمانهم مصلحة لهم ، وكفرهم خسارة عقيدة وروحية ونفسية لهم .

رسالة رسول الله .. دعوة للهداية ، وتبليغ للقرآن ، وتبشير ..

﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ . وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا . وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ \* صِرَاطُ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَصِيرَ الْأُمُورُ ﴾ [الشورى : ٥٢ - ٥٣] .

ويزيد القرآن فى تحديد معنى الرسالة ، وقيمتها - الحقيقية ، وهو يرد على الذين زعموا أن محمداً مجرد شاعر أو كاهن أو ساحر .

﴿ فَلَا أَقِيمُ بِمَا تُبْصِرُونَ \* وَمَا لَا تَبْصِرُونَ \* إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ \* وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ \* وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَا تُدْكِرُونَ . \* نَزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الحاقة : ٣٨ - ٤٢]

والرسالة ليست قرآناً يُتلى فحسب ، ولكنها توجيه دعوة إلى الإيمان ، وتعليم للإيمان والدين والسلوك والخلق القويم .

﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة : ١٥١]

رسالة رسول الله ، محمد ﷺ — إذن دعوة للناس كافة ، عرف القرآن الرسالة والرسول ، وقدمها للناس ، بقوله .

﴿ قُلْ يَتَّيِبُهَا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ [الأعراف : ١٥٨] .



وهي رسالة عامة ، ليست قبلية ولا قومية ولا انغزالية ، وإنما رسالة للناس كافة ، لكافة الأمم والأديان والأجناس ، لذا فالإيمان بها يتطلب الإيمان بكل الرسالات السماوية ، وبكل الرسل الذين بعثوا من قبله .. وذلك يعطى طابعاً خاصاً للرسالة المحمدية ..

﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَمَلَكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ﴾ [البقرة : ٢٨٥] .

ومن طبيعة الرسالة ، التي بُعث بها محمد ، أنها لا تتحمل مسؤولية الذين لم يهتدوا ، بعد أن تبين لهم الطريق ، وتهديهم سواء السبيل :

﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ . فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \* وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ \* قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ . عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ . إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴾ [الأنعام : ٤٨ - ٥٠] .

هذه الآيات تسلط الأضواء كاملة على معنى الرسالة ، ثم علاقة الرسالة بالذين توجه إليهم ، إنها تبشير وإنذار ، ولكنها تترك الحرية لضمير الآخرين ، إن شاءوا آمنوا ، وإن شاءوا كفروا ، إن شاءوا أصلحوا ، وعند ذلك لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، وإن شاءوا كذبوا فسيلقون جزاءهم .

ثم تتحدى الآية هؤلاء المكذبين لتوضيح جوانب كثيرة من طبيعة الرسالة ، فرسول الله لا يملك خزائن الله ، وهو لا يطلع على الغيب ، وليس ملكاً ، وإنما هو متبع لما يوحى إليه .. ولهذا أكدت آيات كثيرة الأمر له بالتبليغ ثم تنتهى مسؤوليته .

﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ [المائدة : ٦٧]

﴿ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾ [المائدة : ٩٩] .

﴿ وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبْتُمْ أَمْرًا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾

[الأنكبوت : ١٨] .

هذه هي صورة الرسول ، وهذه هي صورة الرسالة ، صورة الرسول هي نفسها صورة الرسالة ، الرسول لا ينفك عن الرسالة ، والرسالة لا تنفصم عن الرسول ، إذا تحدث القرآن عن الرسول ، قرن إلى صورته تعاليم الرسالة ، وإذا تحدث عن الرسالة شمل الحديث شمائل الرسول .

من هنا قلنا .. إن الرسول والرسالة عنصران مترابطان متلازمان ، الرسول جزء من رسالته ، والرسالة مرآة تعكس صورة الرسول ، وتعكس المنهج الإلهي الذي وضعه الله لرسوله - ﷺ - لكي يخاطب البشر ، ويهدي البشر إلى صراط العزيز الحميد .

وهكذا كانت مشيئة الله - العلي القدير ، أن يجعل منهج رسالته الإلهية ، منهجاً عملياً تطبيقياً ، فاختار من البشر رجلاً يحمل هذا المنهج الإلهي ، وينفذه ويحوله إلى حقيقة ، لكي يعرف الناس أصول العقيدة ، وأنها أحق بالاتباع . ووضع الحق - سبحانه - في شخصه العظيم الصورة الكاملة للمنهج الإلهي ، الصورة الحية للمنهج القرآني ، الصورة الخالدة على مدار الزمن ، فكان الرسول الترجمة الحية لروح القرآن ، وحقائق القرآن ، وتوجيهات القرآن ، ودعوة القرآن ، ومن ثم كان كالقرآن قوة كونية عظيمة ، قوة من صنع الله ، تتكامل فيها القوى ، وتتناسق في محيطها الشامل ، وتتألف منها نفس واحدة تجمع كل النفوس ، تجمعها في توازن واتساق ، ذلك هو رسول الله ، محمد بن عبد الله - ﷺ - النبي الأمي ، والنور الكوني ، الذي يهر العالمين .



## - ٢ -

### الكافرون كما صوّره القرآن

اهتم القرآن الكريم بتصوير الكافرين اهتماماً كبيراً، بحيث شغلوا حيزاً كبيراً من آيات الدعوة، والصراع بين أنصارها وخصومها، لأنهم كانوا حقيقة واقعية في زمن الدعوة المحمدية، لم يكفهم أن يقفوا بعيدين عنها أو مسالمين، ولكنهم كانوا من التنوع بحيث وقف بعضهم منكراً لها مسالماً. ووقف الآخرون معاندين جاحدين، ووقف النوع الثالث منهم معتدين، ووقف النوع الرابع دسّاسين يؤذون النبي - ﷺ - غدرًا وحيلة.

من كل هذه العقليات والاتجاهات كوّنوا مجتمعاً، كانت له خطورته في زمن رسول الله - ﷺ. لم يكن موقف هذا المجتمع سلبياً إذاً، ولكنه كان موقفاً إيجابياً، ولهذا دخل في صراع البقاء والفناء مع مجتمع المؤمنين، وكانت الدعوة تقف أحياناً مواقف الحرج من هذه الخصومة، التي لم تكن شخصية إلا من خلال انطباع خصومتها للفكرة على خصومتها لشخص.

كانت الدعوة تتغلب، ولكن في وجه خصومة خطيرة، مثلها الكافرون بكل ما ملكوا من إمكانات الكفر، ولكن هذه الخصومة أثّرت الدعوة القرآنية بالحجة والجدل وطرق الإقناع، ومكّنت النبي - ﷺ - من وسائل للدفاع عن دينه، في وجه الشبهات التي يثيرها هؤلاء.

والقرآن الكريم.. حين يحلل نفسية الكافرين، ويصف نماذج من كفرهم،

وحينما يجادل الكافرين . فى آيات الله ، ويدل بالحجج الكافية على بطلان دعواهم ، وحين يتحدث عن مصير الكافرين فى الدنيا وجزائهم فى الآخرة .. لا يفعل ذلك لمجرد أنهم يكونون مجتمعاً كافراً ، ولكنه يفعل ذلك ليؤكد دعوة الإيمان عن طرق معارضة الدعوة المخالفة ، ولينصر مجتمع الإيمان عن طريق خذلان مجتمع الكفر ، وليكشف الشبهات التى يأتى بها الكافرون للدفاع عن رأيهم . ومن قراءة القرآن نستطيع أن نعرف عمق الأحداث التى مرت بها الدعوة الإسلامية . فلم تكن أحداثاً سهلة يسيرة — كما تصورها كتب التاريخ ، وكتب السيرة ، ولكنها كانت عميقة عمق النفس البشرية ، وعمق الصراع العقيدى ، بكل إرثه الثقيل ، الآتى من الفكر ، أو العادة ، أو الخرافة أو التقليد أو التشبث ، بما فى ذلك من المنفعة المادية أو المعنوية .

ولعل نموذج الكافرين — فى عصر الرسول — ﷺ يختلف عن نموذج المنافقين ، فى المواجهة والوضوح والصراحة ، فقد كان المنافقون متعبين من حيث أن المؤمنين لا يدركون خفايا مايجول فى ضمائرهم ، وكانوا بذلك يستطيعون أن يتسربوا إلى مجتمع المؤمنين ، حتى فى الأوقات الحرجة ، التى تحتاج إلى وحدة الصف ، كأوقات الحروب ، وتكالب الأعداء على الدعوة ، ولذلك غنى القرآن بفضح هذا النفاق فى كل صوره .

والأمر ليس كذلك بالنسبة للكافرين ، الذين يواجهون الدعوة فى وضوح بالإنكار أو المحاجة ، أو الحرب أو العنف ، ولذلك كان تصوير القرآن للكافرين من نوع آخر ، ومحاجتهم تكتسى لوناً آخر .

لقد تتبع القرآن الكفر بمحمد — ﷺ — فى مختلف إحساسات وتصرفات الكافرين ، وصراهم ضد دعوته — ﷺ — وكل ما جاء به .  
\* فهم ينكرون رسالته :



\* ويزعمون أن ما جاء به سحر وأساطير..

﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ فَحَرَّرْنَاهُ لَكُنَّا يُحَدِّثُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَإِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾

[الأنعام : ٧].

﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ لُوحٌ مُّبِينٌ لَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [الأنعام : ٢٥].

\* وبجاهونه بالزعم بأن رسالته كان يجب أن تكون من ملك..

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ لَفُتِحُوا الْآمُرَاتِ لَإِنَّا لَنَظَرُونَ ﴾ [الأنعام : ٨].

\* وبطالبونه في عنادهم المطلق بأن تنزل عليه معجزة من ربه رغبة في إحراجهم..

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ ﴾ [الرعد : ٧].

\* وهم لا يجادلون في نبوته كإنسان فحسب، ولكنهم يجادلون في كل ما جاء به، ينكرون الله ويكفرون به:

﴿ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴾ [المؤمنون : ١١٧].

﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ بِإِلَٰهٍ آخَرَ وَلَقَدْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ

بِالْكُفْرِ سَدْرًا فَعَلَيْهِ عَذَابٌ مِنْ اللَّهِ ﴾ [النحل : ١٠٦].

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا

تُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَتُكْفِرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا \* أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ﴾ [النساء : ١٥٠ ، ١٥١].

\* وينكرون البعث بعد الموت..

﴿ وَلَيْسَ قُلْتِ . إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا . إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾  
[هود : ٧] .

\* ويكفرون بالقرآن الذى أتاهم به ..

﴿ وَإِذَا تُلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذِهِ آيَاتِ هَذَا إِلَّا أُسْطِيزُ الْأَوَّلِينَ ﴾  
[الأنفال : ٣١]

﴿ وَإِذَا تُلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ كَادُوا أَنْ يَسْتَبْطِنُوا بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ﴾  
[الحج : ٧٢]

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [فصلت : ٢٦] .

— وهناك آيات تفصيلية تصور نفسية نماذج مختلفة من الكافرين ، موقفهم من القرآن ، فبعضهم يجادل ويطالب بأن القرآن كان يجب أن ينزل جملة واحدة ، وبعضهم يزعم أنه سحر ، وبعضهم يزعم أنه شجر ، وبعضهم بالغ فى التهافت حتى قالوا :

﴿ لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ [الزخرف : ٣١] .

وكلها تنتهى إلى نكران القرآن ككتاب نزل على رسول الله محمد ﷺ — من عند ربه .

\* وقد كفروا بآيات الله التى تشمل قرآنه وكل آياته فى خلقه :

﴿ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ ذَاتِ بَأْسٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ \* وَأَخْلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [الجاثية : ٤ ، ٥] .

\* ويستمر القرآن فى تصوير موقف المنكرين من هذه الآيات إلى أن يقول :

﴿ هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرْ أَلْبُسُ ﴾ [الجاثية : ١١] .



وكما كفروا بالله وبمحمد وبعوته وقرآنه ، كفروا بكل ما جاء به ، ومن ذلك البعث يوم القيامة ..

وقد صور القرآن هذا الكفران فى كثير من الآيات ، تعطينا جميعها نماذج عقلية ونفسية من هذا الكفر ، من هذه النماذج :

١ - نموذج يكفر بالساعة وينكرها إنكاراً صريحاً ..

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ ﴾ [سبا : ٣] .

﴿ وَلَيْسَ قُلْتِ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ [هود : ٧] .

٢ - ونموذج أكثر من ذلك تفكيراً ومنطقاً ، ولكن عقله لا يتعدى الرؤية البسيطة العادية ، التى لا تستند إلا إلى التجربة الشخصية .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءِذَا آبَاؤُنَا الْمُبْرَجُونَ \* لَقَدْ وَعَدْنَا هَٰذَا نَحْنُ وَءِٰبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَٰذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأُولِينَ ﴾ [النمل : ٦٧ ، ٦٨] .

٣ - ونموذج ثالث يعبر عن استغراب شديد من بعث يأتى بعد إنذار ..

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُزِقْتُمْ كُلُّ مَزْقٍ إِنْكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ \* أَفَتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ ﴾ [سبا : ٧ ، ٨] .

ولم يكن محمد - ﷺ - يواجه فى دعوته نوعاً واحداً من الكافرين ، هم الذين أنكروا وجود الله أو رسالة محمد ، أو القرآن الذى جاء به ، أو عناصر دعوته ومنها البعث . لم يكن يواجه نوعاً واحداً من هؤلاء الكافرين ، وإنما كان يواجه نماذج كثيرة ، منهم أهل الكتاب ، والمشركون ، والمنافقون .

وقد تتبع القرآن كل هذه النماذج ليسكت قولتهم ، وليكبح جماحهم ، وليرد عليهم ، ويسقه مزاعمهم وحججهم اتباعا للخطة التي استنها ، وهى أن الدعوة لا تثبت إلا بعد الإقناع والحجة والمجادلة والصراع الفكرى .

فقد كفر أهل الكتاب من اليهود والنصارى وناصروا دعوة محمد العداء .

﴿ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالشَّارِكِينَ مُنْفِكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ \* رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً \* فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ﴾

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالشَّارِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴾  
[البينة : ١ - ٦] .

﴿ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ﴾ . [الحشر : ٢] .

﴿ وَكَثِيرٌ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوِيرَدُوا نَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا ﴾  
[البقرة : ١٠٩] .

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تُطِيعُوا ، فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ ءَايَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ﴾ [آل عمران : ١٠٠ ، ١٠١] .

\* وأهل الكتاب هؤلاء لم يكفروا بدعوة محمد - ﷺ - تشبثا بكتبهم ، مع أن التوراة والإنجيل بشرا يبعث محمد لو احتفظوا بما أتت به كتبهم . لذلك اتجه القرآن إلى أقوى دليل ليؤكد خطأهم ، حين يعارضون ويتحدون وجود رسول الله ، ويقدم الدليل من واقع كتبهم ..

﴿ وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ زَيْتُونِ الْزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ يُكَافِئُونَ \* الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْرُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾

[الأعراف : ١٥٦ ، ١٥٧]

فرسول الله - النبي الأمي - ﷺ - لم يأت على غير موعد، وخاصة عند أهل الكتاب، فقد تحدثت عن مجيئه التوراة والإنجيل، ثم هو قد جاء ليظهر الإنسانية، ومنها اليهود والنصارى من كل منكر، فيحل لهم الطيبات، ويحرم عليهم الخبائث التي ابتدعوها، ونسبوا بعضها إلى الدين. والدين منها براء، ثم هو يحللهم من الإصر والأغلال، التي ربطوا أنفسهم بها، اعتقاداً منهم أنها من الدين، وماهى من الدين فى شىء.

ويؤكد القرآن العظيم، أن الله تبارك وتعالى - قد أخذ الميثاق على النبيين والمرسلين، أنهم يؤمنون برسول الله محمد - ﷺ - حينما يبعث مصداقاً لما معهم من دعوة وكتب سماوية.

﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران : ٨١].

فرسالة - رسول الله، ودعوته - ﷺ - لم تبلغ فقط إلى أهل الكتاب فى عصره، ولكنها قبل ذلك أخذت ميثاقاً على النبيين أن يصدقوه ويؤمنوا به، وينصروه، وقد أخذت بالتالى على أتباع هؤلاء الأنبياء، ولن يكون هؤلاء يهوداً حقاً، ولانصارى حقاً، حتى يؤمنوا برسول الله، لأن أنبياءهم آمنوا به، وتعهدوا بتصديقه ونصرته، وأخذوا بذلك عهداً لله على أنفسهم، فأشهدهم الله على عهدهم، وكان الله معهم من الشاهدين، فكيف يجوز بعد هذا - أن يتنكر اليهود والنصارى لرسول الله، ويناصبونه العدا، وهم يزعمون أنهم متمسكون بالتوراة والإنجيل؟.



— ٣ —

### تبشير الكتب السماوية برسول الله

لقد بشرت الكتب السماوية بنبوته ودعوته ، وبأنه سيبعث ليخرج الناس من الظلمات إلى النور، ويهديهم إلى الصراط المستقيم (١).

✽ جاء في التوراة ، في سفر التثنية ، الإصحاح الثامن عشر ، قول موسى لبني إسرائيل :

( سوف أقيم لهم نبياً مثلك من بين إخوانهم ، وأجعل كلامي في فيه ، ويكلمهم بكل شيء آمره به ، ومن لم يطع كلامه الذي يتكلم به باسمي ، فأنا أكون المنتقم من ذلك ) .

فهذه البشارة الواردة في التوراة ، تشهد شهادة واضحة بنبوته النبي محمد ﷺ — وقبول دعوته ، ووجوب اتباعه ، وهي حجة على أهل الكتاب جميعاً ، وإن جحدوها وتأولوها .

— فقول التوراة : ( سوف أقيم لهم نبياً مثلك ) هو الشهادة على صدق

(١) انظر بحثنا ( محمد — ﷺ — وبشارات النبوة ) مجلة القافلة عدد ربيع الأول سنة ١٤٠٥ هـ .

وانظر أيضاً ( وجاء النبي المنتظر — للأستاذ عبد الوهاب عبد السلام طويلة ، ص ٣٠ طبع الجامعة الإسلامية سنة ١٤٠٥ هـ .

نبوته ، وصحة رسالته ، لأن المتكلم هو الله ، والمخاطب هو نبي الله موسى ، ومن كان ( مثله ) فهو نبي ورسول مبعث أيضاً .

— وفى قول التوراة : ( وأجعل كلامى فى فيه ) لا ينطبق إلا على النبي محمد — ﷺ — لأنه هو الذى يقرأ كلام الله ويحفظه ، وهو القرآن الكريم .

وعبارة ( يكلمهم بكل شىء ) أقوى دليل وشاهد ، إذ النبي — ﷺ — تكلم بغير لم يتكلم به نبي سواه ، إذ أخبر بكثير من الأمور الغيبية ، فأخبر عن أصحاب الكهف ، وذى القرنين ، والخضر صاحب موسى ، وتحدث عن الروم ، وثبأ بفتح فارس وبلاد الروم ، وفتح مكة ، إلى آخر هذه الأمور التى لم يكن يعرفها من قبل (١) .

\* وجاء فى التوراة أيضاً ما نصه :

( يا أيها النبي إنا أرسلناك مبشراً ونذيراً ، وحرزاً للأمم ، أنت عبدى ورسولى ، سميتك المتوكل ، ليس بفظ ولا غليظ ، ولا صخاب فى الأسواق ، ولا يدفع السيئة بالسيئة ، ولكن يعفو ويصفح ويغفر ، ولن يقبضه الله حتى يُقسم الملة العوجاء ، بأن يقولوا : لا إله إلا الله ، فيفتح به أعينا عمياء ، وآذاناً صُمًّا ، وقلوباً غُلْفًا ) .

[ أخرجه البخارى ]

\* وجاء فى التوراة أيضاً ، فى سفر التثنية ، الإصحاح الثانى والثلاثين : ما يلى :

( هم — أى بنو إسرائيل — أغارونى بغير إله ، وأغضبونى بمعبوداتهم الباطلة ، وأنا أيضاً أغيرهم بغير شعب ، وشعب جاهل أغضبهم ) .

(١) انظر بحثنا ( مفهوم الإعجاز القرآن حتى القرن السادس الهجرى ) — فصل الإعجاز التاريخى للقرآن . طبع دار المعارف سنة ١٤٠٤ هـ .

فبنو إسرائيل أغضبوا الله وأغاروه بعبادتهم للمعبودات الباطلة، ومنها العجل، ولذلك فإن الله — سبحانه — سوف يعاقبهم ويغيرهم، وذلك باصطفاء واختيار الشعب الآخر، الذى هو عندهم جاهل محتقر.

ولا شك أن المقصود بالشعب الجاهل العرب، لأنهم كانوا فى غاية الجهل والضلal، ولم يكن عندهم اتجاه إلى العلم، سواء كان من العلوم الشرعية، أو العلوم العقلية، أو التجريبية، وكان معظمهم أمياً لا يقرأ ولا يكتب، وكانوا يعبدون الأصنام، ويثدنون البنات، ويغير بعضهم على بعض، كما كانوا محتقرين لدى اليهود، لكونهم من أولاد جارية إبراهيم، عليه السلام، هاجر.

وأوفى الله بما وعد، فبعد أن كان بنو إسرائيل أفضل العالمين فى زمانهم، استبدل بهم قوماً غيرهم، وهم العرب الأميون، فبعث فيهم رسولاً منهم، أمياً مثلهم، فهداهم من الضلال وجمعهم من الشتات، وآلف بين قلوبهم على الحق والخير، قال سبحانه:

﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ

كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ [الجمعة: ٢].

كما فضل أمته على سائر الأمم: قال سبحانه:

﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ

بِاللَّهِ ﴾ [آل عمران: ١١٠].

هذا ويؤيد ذلك ما جاء فى المزامير:

(الحجر الذى رفضه البناءون صار حجر الزاوية. لذلك أقول لكم: إن ملك

الله يُنزع منكم، ويعطى لأمة تحمل ثماره).



\* كما جاء فى العهد القديم ، سفر التكوين ، الإصحاح التاسع والأربعين :  
( فلا يزول القضيـب من يهوذا ، والمدبر من فخذـه حتى يجيىء الذى له الكل  
وإياه تنتظر الأمم ) .

فمن ذاك الذى كانت تنتظره الأمم سوى النبى محمد - ﷺ ؟  
فهذه علامة صريحة ، ودلالة واضحة على أن المراد من ذلك هو سيدنا  
محمد - ﷺ - لأن الشعوب ما اجتمعت قط إلا إليه . قال الله تعالى فى سورة  
الأنفال :

﴿ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِى أَيْدَكَ بِخَبْرِهِ . وَبِالْمُؤْمِنِينَ \* وَالْفَتْ  
بَيْتَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْتَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْتِهِمْ إِنَّهُ  
عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

[ الأنفال : ٦٢ ، ٦٣ ] .

وجاء فى حديث جابر - رضى الله عنه - « .. وكان النبى يبعث إلى  
قومه خاصة ، وبعث إلى الناس عامة » . وكان من أصحابه الحبشى والرومى  
والفارسى وغير ذلك .

\* وجاء فى سفر التثنية ، الإصحاح الثالث والثلاثين ، ما يلى :

( جاء الرب من سيناء ، وأشرق لنا من ساعير ، واستعلن من جبال فاران ألوف  
الأطهار ) .

فهذه شهادة صريحة من التوراة ، واضحة بنبوة ورسالة محمد - ﷺ . إذ  
معنى هذا اللفظ ، أن الله تعالى ناجى موسى ، وأوحى إليه بسيناء ، وأرسل  
عيسى ، وأوحى إليه بساعير ، وهى من أرض الجبل بالقدس ، وبعث محمداً  
- ﷺ - رسولاً معلناً كلمة : ( لا إله إلا الله ) مستعلن بها من مكة الواقعة

بين جبال فاران، كجبل أبي قبيس وحراء، وغيرهما من جبال مكة المحيطة بها (١).

إن كل هذه البشارات وردت في العهد القديم، التوراة، وكان اليهود أكثر الناس تلهفاً وانتظاراً لمبعث النبي العربي، في جزيرة العرب، ولكن الحسد والحقد هو الذي دفعهم إلى التنكر له، والكفر بدعوته، وبذلك دمعهم القرآن ولعنهم:

﴿وَكَاثِبُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٨٩].

\* والبشارة بالنبي محمد - ﷺ - لم تقتصر على التوراة فقط، بل بشر به الإنجيل أيضاً في أكثر من موضع، فقد حكى القرآن عن عيسى بن مريم - عليه السلام:

﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِيْ اِبْرٰهِيْمَ اِنِّىْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِّ مِنَ التَّوْرَةِ وَبُشْرٰى رَّسُوْلٍ يَّاْتِي مِنْ بَعْدِي اَسْمُهُ اَخِذُوْهُ فَمَا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ قَالُوْا هٰذَا سَحَرٌ مِّمَّنْ﴾ [الصف: ٦].

— عن خالد بن معدان، عن أصحاب رسول الله - ﷺ - أنهم قالوا: «يا رسول الله أخبرنا عن نفسك، قال: «أنا دعوة إبراهيم، وبشرى عيسى عليها الصلاة والسلام، ورأت أمي حين حملت بي كأنه خرج منها نور أضاءت له قصور بصرى من أرض الشام» (٢).

(١) انظر إظهار الحق ص ٢٥٢، ومحمد رسول الله لبشرى ص ٧٥، ٧٦، وقصص الأنبياء للنجار ص ٣٩٧ ومحمد في الكتب المقدسة لمحمد رواس ص ١٥، وجاء النبي المنتظر ص ٥٩، ٦٠.

(٢) رواه ابن اسحق بسنده، وقال ابن كثير: إسناده جيد وله شواهد.

فعيسى خاتم أنبياء بنى إسرائيل ، وقد أقام فى ملثهم مبشراً بمحمد ، وهو أحمد خاتم الأنبياء والمرسلين الذى لا رسالة بعده ولا نبوة ، فلما جاء أحمد المبشر به فى الأعصار المتقدمة ، اتهموه بالسحر وغيره .

وكان المسيح عيسى — عليه السلام — يعبر عن المبشر به بلفظ النبى ، وبلفظ مسياً<sup>(١)</sup> ، وبلفظ أحمد — فارقليط .

جاء فى إنجيل يوحنا ، الإصحاح الرابع عشر ، قول المسيح — عليه السلام —  
لأتباعه :

(إن كنتم تحبوننى فاحفظوا وصاياى (١٦) وأنا أطلب من الأب — أى الله —  
فيعطىكم «فارقليط» آخر ، ليثبت معكم إلى الأبد...

(٢٦) — وأما الفارقليط روح القدس الذى سيرسله الأب باسمى ، فهو  
يُعَلِّمُكم كلَّ شىء ويذكركم بكل ما قلته لكم ...

(٢٩) — والآن قد قلت لكم قبل أن يكون ، حتى إذا كان تؤمنون ...

وجاء فى الإصحاح الخامس عشر :

(٢٦) ومتى جاء الفارقليط الذى أرسله إليكم من الأب ، روح الحق  
الذى ينبثق من الأب ، فهو يشهد لى .  
(٢٧) وأنتم أيضاً تشهدون ، لأنكم معى من الابتداء .

---

(١) (مسياً) كلمة آرامية تعنى رسول ، و (المسيح) كلمة عربية-معناها الملك أو النبى ، وهو لقب لعيسى بن مريم أما (عيسى) فاسم العلم له ، وبالعبرية يشوع أى المخلص لتخليصه لكثير من الناس من آثامهم وضلالهم . [ انظر قصص الأنبياء للتجار ص ٣٧٦ — ٣٩٨ ] .



### وجاء فى الإصحاح السادس عشر:

(٧) — لكنى أقول لكم الحق، إنه خير لكم أن أنطلق لأنه إن لم أنطلق، لا يأتىكم الفارقليط، فأما إن انطلقت فإنى أرسله إليكم.

(٨) — ومتى جاء فهو يوبّخ العالم على خطيئته..

(١٢) — وعندى أيضاً أشياء كثيرة أقولها لكم، غير أنكم لا تطيقون حملها الآن.

(١٣) — ولكن متى جاء هو روح الحق فإنه يعلمكم الحق، لأنه لا يتكلم من عند نفسه، بل كل ما يسمع يتكلم به، ويخبركم بأمر آتية.. وهكذا تكرر لفظ «الفارقليط» فى الإنجيل، وأعلّم به المسيح، وبشّر به قومه.

وقد تباينت أقوال المفسرين النصارى فى المراد بالفارقليط، وذهبوا إلى أقوال منها:

\* إن (الفار) بمعنى المخلص. وقال بعضهم: هو مشتق من الفاروق أو الفارق، وقالوا أيضاً: (ليط) مقطع يزداد، كما يقال: رجل هو، وعالم هو، ومخلص هو.

ومن المسلم به.. أنه لا نبي بعد عيسى بن مريم سوى النبي المصطفى محمد — ﷺ، وهذه البشارات قد تضمنت بوضوح، أنه سيأتى بعد عيسى نبي يخلص العالم مما فيه، ويوبّخهم على الخطيئة، ويتكلم بما يسمع، أى بما يوحى إليه من رب العزة..

فهذه العبارة من الإنجيل، صريحة الدلالة على التبشير بالنبي — ﷺ، فهو الذى صحّ أوضاع العالم، وهو الذى بُعث والعالم يسبح فى بحور الفساد والضلال، والشُرور والوثنية. وهو — ﷺ — الذى جاء بعد رفع عيسى بن مريم، يدعو إلى رب السموات والأرض، وهذا ما أكدّه القرآن العظيم..

\* وقد سجل القرآن الكريم أيضاً شهادة أهل الكتاب في أكثر من موضع:

من مثل قوله تعالى:

﴿أُولَٰئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَن يَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَن يَكْفُرُوا بِآيَاتِ الْكَافِرِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٧].

ففي هذا القول لوم وتوبيخ للعرب الكافرين ، الذين لم يؤمنوا برسالة محمد ﷺ — مع وجود آية عظيمة تدل على صدق نبوته ، وصحة دعوته ، وثبوت رسالته ، وهي معرفة علماء بني إسرائيل ، وشهادتهم له بأنه نبي الله ، وما جاء به هو من عند الله .

وقوله تعالى :

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ

يَعْلَمُونَ \* الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [البقرة: ١٤٦ ، ١٤٧].

فقد نصت هذه الآية الكريمة على أن الذين أوتوا الكتاب (التوراة والإنجيل) يعرفون نبوة محمد ﷺ ، وصدقه فيها ، معرفة مثل معرفتهم لأولادهم ، كما أخبرت أن فريقاً كبيراً منهم يكتُمون الحق بعد معرفتهم له ، وإن لم يؤمنوا برسالة محمد ﷺ — بعد معرفتهم لها تمام المعرفة .

تلك نماذج من الكافرين ، في مقدمتهم أهل الكتاب ، الذين واجههم القرآن بالتصوير ، ثم جابههم بالحجج وإبطال ما يعتمدون عليه في تفكيرهم . ولعل أكبر وضع وضع فيه القرآن الكافرين ، هو أنه أعلن غنى الله والرسول والمؤمنين عنهم ..

﴿ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ﴾ [الكهف : ٢٩] .

﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ [آل عمران : ٩٧]

﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ [لقمان : ١٢]

﴿ وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسْرِِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي  
الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ \* إِنَّ الَّذِينَ أَشْرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ

أَلِيمٌ ﴾ [آل عمران : ١٧٦ ، ١٧٧]



— ٤ —

### المشركون كما صوّرهم القرآن

لا تكتمل صورة الكفر فى القرآن إلا بالصورة التى يعطيها القرآن عن الشرك والمشرّكين، ذلك أن الشرك ربما كان أصل الكفر، ولعل طبيعة الشرك تزيد عن طبيعة الكفر من جهة، وتقل عنها من جهة أخرى.

\* — تزيد عن الكفر لأنّ المشرك لا يكتفى بالكفر بالله، رغم الحجاج والدلائل التى تقوم لديه عن وجود الله، بل يشرك بالله غيره، أو يعبد غير الله وفى ذهنه فكرة مشوهة عن الله، انفتحت أمامه إذن طريق الهداية، ولكنه مع ذلك اختار الضلال حينما اختار أن يشرك مع الله غيره، فهو إذن كافر وزبادة..

\* وتقلّ عن الكفر لأنّ فى ضميره بعض الإيمان بالله، نعم.. ولكن الهداية لم تكتمل مادام يشرك مع الله غيره، وربما لم يكن يعبد هذا الغير إلّا ليقربه إلى الله.

وقد تتبع القرآن الكريم، إبان الدعوة المحمدية، الشّرك والمشرّكين، بنفس الأهمية التى تتبع بها الكافرين عموماً، لأنهم كونوا طائفة، حاربوا الرسول، وبهرجوا دعوته، وكانوا عقبة فى سبيل هداية الآخرين لما نشره من أباطيل وضلال.

ونحن نعرف أن المجتمع المكي، كان مجتمعاً مشركاً، مليئاً بالأصنام والأوثان التي كان يعبدها أهل مكة، بل إنهم كانوا يشركون بالله الجن والملائكة والشياطين أحياناً، لأن فكرة الألوهية، والإله الواحد الحق، لم تتضح في أذهانهم، وربما كان مجتمعاً معانداً، يتخذ من الشرك سبيلاً لإرضاء الغريزة الطبيعية في الإنسان، وهو الإلتجاء إلى قوة غيبية عليا (١).

لذلك عانى الرسول ﷺ - في تبليغ رسالته، وتوضيح دعوته - من المشركين أكثر مما عانى من الكفار عموماً، ومن أهل الكتاب، حتى في طريقة الإقناع، كانت مخاطبة المشرك واقتلاع جذور الشرك من عقله ونفسه وضميره، أكثر صعوبة في بعض الأحيان من مخاطبة الكتابي.

ولقد كان المشركون سبيلاً إلى تكوين طائفة أخرى، من الذين لاقى الرسول ﷺ - منها الأمرين. وقد كان الشرك - كما وضع القرآن - من طبيعة البشر، الذين يحاولون الاهتداء إلى مصدر القوة الغيبية، فلا يكادون يهتدون بالعقل، إلا القلة الذين رجحت عقولهم فاتبعوا طريق الهداية.

ومن هنا كان الشرك مشكلة كل الأنبياء، والديانات السماوية، فما جاءت ديانة، ولا بُعث نبي، إلا واصطدم بمشكلة الشرك والمشركين. فمن أبى الأنبياء إبراهيم. عليه السلام - إلى موسى وعيسى ومحمد، والأنبياء. قبلهم.. كلهم عانوا مشكلة الشرك والمشركين.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيُّرَ بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِيهِمْ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ \* أَخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا

(١) انظر كتابنا «التعراء الخفاء»، فصل أديان العرب قبل الاسلام. طبع دار المعارف

إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾  
[التوبة: ٣٠، ٣١].

ولذلك حرص القرآن الكريم على نفي الشرك عن محمد ﷺ - كما نفاه عن الأنبياء من قبله، وأمره أن يُعرض عن المشركين. من مثل قوله تعالى:

﴿أَتَبِعَ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ١٠٦].  
﴿فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الحجر: ٩٤].  
﴿قَدْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ نَعَالُوا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ إِلَّا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِن دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤].  
﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [آل عمران: ٩٥].

وقد ألح القرآن على نفي الشرك عن إبراهيم بخاصة، لصلته النسبية بالعرب المخاطبين بالقرآن، إذ إن عرب مكة العدنانيين ينتسبون إلى إبراهيم عن طريق ابنه إسماعيل، ومعظم القبائل التي سكنت المنطقة العربية تنتسب إليه، وإبراهيم هو الذى رفع قواعد البيت الحرام، وحول هذا البيت كانت قريش وغيرها من سكان مكة ينصبون الأصنام والأوثان ويعبدونها من دون الله، أو يعبدونها لتقريبهم إلى الله زلفى..

ولذلك أكد القرآن على أن باني البيت الحرام لم يكن مشركاً مع الله شيئاً، فلا يحق لمن ينتسبون إليه عن طريق النبوة، أو يقيمون حول البيت الحرام، الذى أقام قواعده، لا يحق لهم أن يشركوا بالله شيئاً.

\* ويهتم القرآن العظيم بتصوير الشرك والمشركين اهتماماً كبيراً، فلا تكاد تخلو آية تتعلق بالشرك من وصف دقيق ظاهرى لحالة الشرك، أو تحليل نفسى للمشركين، ولحالة الشرك، أو تصوير لما يصيب المشركين من ندم وخوف من المصير.



من ذلك قوله تعالى :

﴿ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ حُفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ

فَتَخَطَفَهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوَى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴾ [الحج : ٣٠، ٣١].

تكفى قراءة الآية لنتصور هذا الذى يختر من السماء فتخطفه الطير لتنشه ، أو تهوى به الريح فى مكان لا قرار له ، ولندرك هذا الفراغ العقيدى ، الذى يجعل الإنسان يهوى بدون قرار، تهوى به الريح فى مكان سحيق .

ومن الصور النفسية للمشركين ، قوله تعالى :

﴿ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ﴾ [التورى : ١٣].

فالقضية عندهم ليست قضية اعتداء وهداية ، ولكن الدعوة كبرت عليهم فلم يستطيعوا الفكاك عن إشراكهم .

ثم هى قضية حسد المهتدين ، وعناد للهداية :

﴿ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ

رَبِّكُمْ ﴾ [البقرة : ١٠٥]

ومن وضعيتهم النفسية ما بصوره القرآن ، فى قوله تعالى :

﴿ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا ﴾

[آل عمران : ١٥١].

والقرآن يصور المشركين تصويراً رائعاً من الداخل النفسى ، فهم لا يشركون عن إيمان ، ولكن وضعهم النفسى المزعزع يجعلهم يحسون بالقلق والاضطراب ..

﴿ وَمَا يَكُفُّ عَنْكُمْ مِنْ نِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِذْ أَنْتُمْ إِذَا مَسَّكُمْ الضُّرُّ قَالَ يَبْتَغُونَ \* ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ \* لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ﴾  
[النحل : ٥٣-٥٥]

\* والشرك - كما وضّحه القرآن : إشراك غير الله معه في العبادة . ومن خلال الآيات التي تتحدث عن الشرك ندرك إجمالاً .. هذا الذى كانوا يشركونه مع الله فى العبادة أو التقديس وبعض الآيات تنص على ما كانوا يشركونه مع الله . جاء فى القرآن :

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴾  
[الأنعام : ١٠٠]

ومثلها فى هذا العموم لما يعبدون من دون الله ، قوله تعالى :

﴿ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَسْتَجِيبُوا إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾  
[يونس : ٦٦]

هذه الآيات وغيرها ، تعطينا صورة واضحة عما يشركون به مع الله من مختلف مخلوقاته .

وهنا سؤال يطرح نفسه : هل للشرك طابع خاص ، أم هو الكفر الذى حدث القرآن عنه طويلاً ؟ .

الذى يظهر من الآيات ، أن الكفر يعطى المعنى العام لعدم الإيمان بالله ، فإذا كان يعنى أحياناً انعدام الإيمان مطلقاً ، فهو كفر بالمعنى العام .

وإذا كان يعنى الكفر برسالة محمد - ﷺ - مع الإيمان برسالة موسى أو عيسى رغم التحريف فى العقيدة ، وفى نصوص التوراة والإنجيل ، فيسميهم

القرآن أهل الكتاب، وربما كان بعضهم موحداً إذا احتفظ بأصل العقيدة، وربما كان مشركاً إذا ما قال إن عُزَيْرًا ابن الله، أو قال: إن المسيح ابن الله.

أما الذين يعبدون من دون الله ما لا يملكون لهم ضرراً ولا نفعاً من أوثان أو أصنام أو ملائكة أو شياطين، فهم المشركون الذين خصهم القرآن بكثير من الآيات. من مثل قوله تعالى:

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۚ وَمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ﴾

﴿قُلْ أَنْشِئُوا لِلَّهِ يَمَآئِلًا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ﴾

[يونس: ١٨]

\* ومن مثل قوله — في إتخاذ المشركين أنداداً لله:

﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ \* الَّذِينَ لَا يَتُوبُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ \* إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ \* قُلْ أَبِئْكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ

وَيَتَعَلَّوْنَ لَهُ أَندَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۚ﴾

[فصلت: ٩]



— ٥ —

## أعباء الدعوة

كان النبي — ﷺ — مثلاً حياً لما ينبغي أن يكون عليه الداعي، من حسن الخلق وكرم السلوك، والصبر على تحمل المشاق. ذلك أنه فهم أن الدين الذي أرسله الله به دين دعوة، وقد كان الحق سبحانه يؤكد على هذه النقطة بالذات، في كثير من آيات الكتاب المجيد، من مثل قوله تعالى:

﴿بَيِّنَّا الْبَيِّنَاتِ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا \* وَدَاعِبًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ، وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾

[الأحزاب: ٤٥، ٤٦]

لقد كانت مهمته — ﷺ — أن يعرض الإسلام من غير قهر أو إكراه، فالله تعالى يرشده بقوله:

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾

[البقرة: ٢٥٦]

ويوجهه بقوله سبحانه:

﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾

[الكهف: ٢٩]

وبين له جزاء المؤمنين، وجزاء المعرضين، ليكون المدعوون على بينة من أمرهم:

﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا \* إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ [الكهف: ٢٩، ٣٠]

ونطلب من نبيه - ﷺ - ألا يستخدم أسلوب الإكراه فى عرض دعوته ..

﴿ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [يونس: ٩٩]

وإنما الوسيلة هى الإقناع الفكرى، خاصة فى مواجهة أصحاب الثقافات والعقائد الأخرى مع إزالة الأغشية التى تحول بينهم وبين الإيمان بالله .

وكان النبى - ﷺ - يخوض هذا الصراع الفكرى واثقاً من الحق الذى يدعو إليه وفى هذا يقول - ﷺ - مخاطباً قومه - كما علمه ربه :

« قل إنما أعظكم بواحدة : أن تقوموا لله مثنى وفرادى ، ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ، إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد ، قل ما سألتكم من أجر فهو لكم . إن أجرى إلا على الله ، وهو على كل شىء شهيد ، قل إن ربي يقذف بالحق ، علام الغيوب ، قل جاء الحق وما يبدىء الباطل وما يعيد ، قل إن ضللت فإنما أضل على نفسي ، وإن اهتديت فبأوحى إلى ربي ، إنه سميع قريب » .

(متفق عليه)

وكان أسلوب الدعوة التى اتبعه - ﷺ - تنفيذاً لأمر ربه :

(ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ) وذلك فى مواجهة الحكماء من العرب (والموعظة الحسنة) وذلك فى مواجهة عامة الناس ، (وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) وذلك فى مواجهة غير المسلمين . كما قال تعالى :

﴿ وَلَا تَجِدِ لِقَاءَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا يَأْتِيَنَّكَ مِنْهُمْ وَفُورًا آمِنًا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ [العنكبوت: ٤٦]

\* ولقد أيقن الرسول - ﷺ - أن دعوته تندرج تحت أنواع من التكامل :

١ - التكامل التاريخي .

٢ - التكامل المكاني والإنساني .

٣ - التكامل الموضوعي .

١ - أما ما يتصل بالتكامل التاريخي :

فإن القرآن الكريم فتح المجال واسعاً أمامه ، ليستفيد من جميع الخبرات الإنسانية عبر التاريخ ، بدءاً من الخليقة ، عندما أبدعتها يد الله ، والإنسان عندما نفخ فيه من روحه ، وتتابع الرسالات الإلهية حاملة الهدى والنور إلى الإنسانية . حتى اكتملت به - ﷺ - بوصفه خاتم الأنبياء والمرسلين . لذلك أخذ يدعو - ﷺ - إلى الاستفادة من كل خبرة سابقة دون انطواء أو انغلاق .

\* ومعلوم أن الأديان السماوية كلها تجتمع على أصول ثلاثة :

١ - الإيمان بواحدانية الخالق .

٢ - الإيمان باليوم الآخر ، حيث يجازى كل إنسان بما عمل في دنياه .

٣ - والعمل الصالح ، من الصدق والأمانة والشجاعة ، وقول الحق والصبر والجود ، والرحمة والعدل ، وقد جمع القرآن الكريم هذه الأحوال في قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّاتِ مِنْ أُمَّنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾

[ البقرة : ٦٢ ]

لذلك كانت دعوته - ﷺ - تحمل الإيمان بجميع الأنبياء والمرسلين

السابقين :



﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللّهِ وَمَلَكِيهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ  
لَا يَفْرِقُونَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾  
[البقرة: ٢٨٥]

كما أن هذا الحشد الكريم من الآيات القرآنية الدالة على توحيد الله، والإيمان باليوم الآخر لا تستغرق جميع الرسائل السماوية، فالأنبياء المذكورون صراحة في القرآن الكريم عددهم خمسة وعشرون نبياً<sup>(١)</sup>، ذكر ثمانية عشر منهم في آيتين متتاليتين من سورة الأنعام، وذكر السبعة الباقون في آيات متفرقة في القرآن. وفي ذلك يقول الحق تبارك وتعالى:

﴿ يَلْقَآءُ رُسُلَنَا رَسُولًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ﴾  
[غافر: ٧٨]

وما أكرم ما نقرأ في القرآن الكريم من ذكر النبوات متتابعة، وثناء الله —جلا وعلا— على جميع الجهود الكريمة، التي بذلها النبيون والذين آمنوا معهم، ويؤكد هذا المعنى، قول الله تعالى لنبيه —ﷺ— في سورة الأنبياء:

﴿ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴾ [الأنبياء: ٩٢]

فهى أمة واحدة، مسلمة، مهما تابعت العصور، يرجعون جميعاً إلى رب واحد، أرسل إليهم الرسل مبشرين ومنذرين، يهدون إلى الحق وإلى صراط مستقيم.

## ٢ — التكامل المكانى والإنسانى فى دعوته:

وكما تمتد الدعوة زمانياً لتشمل جميع الجهود المبذولة من أجل الإيمان بالله

(١) انظر بحثنا دراسات فى التفسير الموضوعى — فصل أنبياء الله ورسله، طبع مؤسسة

واليوم الآخر، والعمل الصالح عبر التاريخ ، فإنها تمتد مكانياً دون أن تقيد نفسها بمصر من الأمصار، أو قطر من الأقطار، أو جنس من الأجناس .

فالقرآن الكريم حين نزل على قلبه — ﷺ — كان يخاطب قريشاً أول الأمر، بقضايا يستطيعون أن يكونوا أكثر إحساساً بها من الناحية المكانية، مثل :

قصة أصحاب الفيل : التي حدثت في العام الذي ولد فيه رسول الله محمد — ﷺ . وسجل القرآن هذا الحادث في سورة كاملة هي «سورة الفيل» . ولا بد من أنه كان يوجد أناس أدركوا هذا الحادث . ونزل القرآن بعد ذلك ليذكره ويذكر نتيجته .

فلو كان في هذا الحادث شك في وقوعه، لعارضه هؤلاء الذين أدركوا ذلك التاريخ، وقالوا إنه لم يحدث، ولكنهم لم يعارضوه، فهو دليل على وقوعه، وعلى أن المعجزة القرآنية كلام الله الذي :

﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ [فصلت : ٤٢]

كما ذكر القرآن رحلتى الشتاء والصيف لقريش ، فالقرشيون أهل تجارة، وكانوا يتعاملون مع جنوب الجزيرة العربية جنوباً، ومع أهل الشام شمالاً، والجنوب لقربه من خط الاستواء يكون جوه دافئاً، فكانت الرحلة إليه في فصل الشتاء . والشام جوها طيب معتدل، فكانت الرحلة إليها في فصل الصيف، وقد ذكر القرآن الكريم نبأ هاتين الرحلتين في سورة كاملة هي «سورة قريش» . وقد ذكرهما الله تعالى في معجزة الرسول، ليؤكد على أهمية البيت الحرام، ووجوب توحيد ربه وعبادته وحده .

\* ثم توسع القرآن مكانياً، فعرض لقضايا عالمية وقتئذ، كالصراع بين الفرس والروم:

﴿الرَّ \* غُلِبَتِ الرُّومُ \* فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ \* فِي بَضْعِ  
مِينَةٍ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدٍ﴾  
[الروم : ١-٤]

وعندما تحدثت «سورة الكهف» عن فتية أهل الكهف، ذكر القرآن القصة للعبرة والعظة.

﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا \* إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى  
الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾  
[الكهف : ٩، ١٠]

\* وذكر القرآن في هذه السورة نفسها «قصة ذى القرنين»<sup>(١)</sup>، وقال الله في شأنه :

﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ مَعَانِيَتَهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَسَبَبًا \* فَأَتْبَعَ سَبَبًا \* حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَقْرِبَ السَّيِّ \*  
[الكهف : ٨٤-٨٦]

واستمر القرآن يحكى ما رآه عند مغرب الشمس . ثم قال :

(حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ)

واستمر في الحكاية ، ثم قال :

﴿حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ [الكهف : ٩٣]

(١) انظر بحثنا «دراسات في التفسير الموضوعي للقصص القرآني» قصة ذى القرنين. طبع  
مؤسسة الحانجي بالقاهرة.



فطلب العبرة — كما توخى القرآن — يقتضى من المرء ألا يتقيد بمكان،  
وألا يقتصر على موطن، فالحكمة ضالة المؤمن — كما قال رسول الله — ﷺ .

ومع هذه العناية القرآنية بالتوسع المكاني فى العبرة، اتساعاً يصل إلى  
مشرق الأرض ومغربها، ويدعو الإنسان إلى متابعة الجهد حتى لو أمضى فيه  
الحقبة .. فإنه يلفت نظره إلى ما بين يديه من آيات، فلا يشغله القريب عن  
البعيد، بحيث يصرفه .. ذلك عن حكم واضحة لا تحتاج منه — وهو فى  
مكانه — إلا أن يفتح حواسه وقلبه، من أجل ذلك يحذر القرآن :

﴿ وَكَأَيِّن مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَنُورُونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾  
[يوسف: ١٠٥]

### ٣ — التكامل الموضوعى للدعوة:

ومع تأكيد التكامل المكاني، والتكامل الزماني، والتكامل الإنسانى للدعوة،  
هناك تكامل موضوعى، يتمثل فى القضايا المشتركة بين الأديان جميعاً، وهى  
قضية الإيمان بالله، وقضية الإيمان باليوم الآخر، وقضية العمل الصالح. ولا بد فى  
الدعوة من الارتباط بين العمل والعقيدة.

نجد هذا فى أكثر من آية من كتاب الله، من مثل قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴾ [الكهف: ١٠٧]  
وقوله سبحانه :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا

وَأَبَشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ [فصلت: ٣٠]

ومن هذا المنطلق العريض فى قوله تعالى : (وعمل صالحاً) تسعى  
الإنسانية إلى عمل الخير، وتتعدد وتنوع صور هذا الخير مع سير الحياة.

١ - فقد يأخذ الإيمان صورة تنظيم سياسى، يوضح العلاقة بين الحاكم والمحكومين، وهى علاقة تقوم على تأكيد مبدأ الشورى، فالإسلام يرفض الاستبداد فى الحكم، ويرفض رأى الواحد، ولكنه يدعو إلى أن يكون الحكم فى الإسلام قائماً على مبدأ الشورى.

ولهذا وجدت سورة كاملة فى القرآن الكريم، تسمى «سورة الشورى»، وهى سورة مكية الأمر الذى يؤكد أن مبدأ الشورى مقرر منذ السنوات الأولى لظهور دعوة الإسلام.

قال الله تعالى فى هذه السورة :

﴿ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾

[ الشورى : ٣٨ ]

فذكر الشورى بين عبادتين : الصلاة، والإنفاق فى سبيل الله، دلالة على أهميتها ومكانتها فى الدعوة الإسلامية.

٢ - وقد يأخذ الإيمان صورة الاستعداد العسكرى لحماية المجتمع الإسلامى ورد العدوان عنه : وفى هذا نقراً قول الله تعالى :

﴿ وَأَعِذُوا لِلَّهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَأَنْتُمْ يُؤْفَقُونَ ﴾

[ الأنفال : ٦٠ ]

وقوله تعالى :

﴿ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾

[ الأنفال : ٦٥ ]

٣ - وقد يأخذ صورة تقسيم عمل تجمع فيه الأمة بين الاستعداد العسكرى والتخصص العلمى: وفى هذا يقول الحق سبحانه:

﴿ وَمَا كَانُوا الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نُفِّرُهُمْ أَكْفَافًا لَيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ

وَلِيُذِذُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ [التوبة: ١٢٢]

نرى من ذلك أن الدعوة كانت متفاعلة تفاعلاً كاملاً مع قضايا الحياة، تحاول دائماً أن تحل متناقضاتها، وأن تقضى على نوازع الشر فيها، وتفتح للمجتمع دائماً طريقاً إلى التقدم والصعود، ويجمع هذا كله ما ذكره القرآن، مبيناً مهمة الرسول:

﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ [الأعراف: ١٥٧]

ولنقف وقفة التأمل لهذه الآية الكريمة، وكيف يجعل الله دينه ورسوله ودعوته ومهمته أن يضع عن الناس الآصار والأغلال لينطلقوا عاملين على طريق الدعوة والإيمان.

ونظرة فاحصة على ظروف الدعوة ومنهجها، نجد ما يلى:

أن الرسول الكريم - ﷺ - سلك المنهج الملائم، والأسلوب الأمثل فى هداية قومه، وتحلى بالحكمة والخلق، وبالشجاعة والصمود والصبر الجميل فى علاج النفس البشرية، وإصلاح المجتمع، وأن دعوته - ﷺ - كانت تلتقى عند:



أ - الالتزام الفكرى والسلوكى رغم المساومات والتهديدات .

ب - الإيجابية، فلم يكن - ﷺ - ليهدأ حتى يظفر بالنتيجة التى يريدتها، ولو أودى فى سبيل ذلك أشد الإيذاء، واضطر للخروج من وطنه .

ج - استخدامه أسلوب التأليف بين طبقات المجتمع .

د - اختياره الوقت المناسب والمكان المناسب :

ولقد أعلن رسول الله - ﷺ - عن دعوته فى حفل عام، دعا إليه، واستمال الناس حوله، ثم قال : «أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلاً بالوادى تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدقى؟ قالوا : نعم . ما جربنا عليك كذباً، قال : فإنى نذير لكم بين يدي عذاب شديد» ومن غير شك فإن دعوة الجماعة أقوى أثراً، وأقصر زمناً من دعوة الأفراد .

هـ - استمرار الدعوة ليلاً ونهاراً، سرّاً وعلناً، وما وسعت الظروف إلى ذلك من سبيل .

و - أسلوب الدعوة الإسلامية كان يقوم على عرض الحقائق .

ز - الأسلوب الدبلوماسى فى الدعوة كتابياً، بالاتصال بالملوك والرؤساء واستقبال الوفود .

\* إن الدعوة الإسلامية لم تكن مرتبطة بزمان أو مكان، أو لغة أو جنس، ولما كان مجاها واسعاً، فإن الرسول - ﷺ - كان يجابه فى دعوته أنماطاً من الناس :

١ - الرجعية التى تتعصب لكل قديم دون فهم . وشعارها - كما ذكر القرآن :

﴿ إِنَّا وَحَدَّثَنَا أَبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ [الزخرف : ٢٢]

٢ - الوجودية ، التى تهزل فى نظرتها إلى الأمور.

﴿ إِنَّمَا كُنَّا نَخْوَضُ وَنَلْعَبُ ﴾ [التوبة : ٦٥]

٣ - الفساد الاقتصادى :

﴿ وَبَلِّغِ لِلْمُطْفِفِينَ \* الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ \* وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾ [المطففون : ١-٣] .

٤ - الفساد الخلقى :

﴿ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ \* وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾ [الشعراء : ١٦٥، ١٦٦]

٥ - الفوضى الفكرية والعقائدية :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَتَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ ﴾ [الحج : ٣]  
﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ \* فَأَنِّي عَطِفٌ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [الحج : ٨، ٩]

\* والباحث المطلع يستطيع أن يدرك أن رسول الله - ﷺ - تحرك من الناحية الفكرية فى مرحلتين :

- المرحلة الأولى : تفهيم مضمون دعوته جماعياً ، حينما دعا قريشاً إلى وليمة فى بيته وبدأ يشرح لهم الدعوة .

- وفى المرحلة الثانية : خرج بهذه الكتلة وضرب بها المجتمع القديم ، وبدأ يتعرض لعلاقات الناس ، ويعيب آلهة قريش ويندد بعقائدهم ، والآيات التى تدل على ذلك كثيرة .. ومن هنا بدأت قريش تكيد لرسول الله ، وبدأ دور التفاعل لبدء الكفاح بين فكر وفكر ، مثل أبى بن خلف وهو ينكر البعث بعظام فى يده .

## الفصل الثانى

### القرآن فى مواكبة الدعوة سرّاً وجَهراً

امثل الرسول - ﷺ - لأمر ربه ، حين أنزل عليه قوله تعالى : ( يا أيها المدثر قم فأُنذِر ) أى قم حذر الناس من عذاب الله إن لم يرجعوا عن غيهم ، وما كان يعبد آباؤهم ( وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ ) خصّه بالتعظيم ، ولا تُشرك معه فى ذلك غيره ( وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ) لتكون مستعداً للوقوف بين يدي الله ، ( وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ) أى اهجر أسباب الرجز وهو العذاب ، بأن تطيع الله وتنفذ أمره ( وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرْ ) ولا تهب أحداً هبة وأنت تطمع أن تستعوض من الموهوب أكثر مما وهبت ، فهذا ليس من شأن الكرام ( وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ) على ما سيلحقك من أذى قومك حينما تدعوهم .

فقام - ﷺ - ودعاً لعبادة الله أقواماً جُفَاءً ، لا دين لهم إلا أن يسجدوا لأصنام لا تنفع ولا تضر ، ولا حجة لهم إلا أنهم متبعون لما كان يعبد آباؤهم ، وليس عندهم من مكارم الأخلاق إلا ما كان مرتبطاً بالعزة والأنفة ، فجاءهم رسول الله - ﷺ - بما لا يعرفونه ، فذوو العقول السليمة بادروا الى التصديق وخلع الأوثان ، ومن أغمته الرياسة أدبر واستكبر كى لا تسلب منه عظمته .

وأول من أجابه - من غير أهل بيته أبو بكر بن أبى قحافة بن عامر بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة التيمى القرشى ، كان صديقاً لرسول الله



— ﷺ — قبل النبوة، يعلم ما اتصف به من مكارم الأخلاق، ولم يعهد عليه كذباً منذ اصطحبا، فأول ما أخبره برسالة الله أسرع بالتصديق، وقال: بأبى أنت وأمى، أهل الصدق أنت، أشهد أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله.

كان رضى الله عنه صدرًا معظماً فى قريش، على سعة من المال، وكرم الأخلاق، وكان من أعف الناس، سخياً يبذل المال محبباً فى قومه حسن المجالسة، ولذلك كله كان من رسول الله — ﷺ — بمنزلة الوزير، فكان يستشير فى أموره كلها، وقال فى حقه: «مادعوت أحداً إلى الإسلام إلا كانت له كبرة غير أبى بكر».

وكانت الدعوة إلى الإسلام سراً حذراً من مفاجأة العرب بأمر شديد كهذا، فيصعب استسلامهم، فكان — ﷺ — لا يدعو إلا من يثق به.

ودعاً أبو بكر إلى الإسلام من يثق به من رجال قريش، فأجابه جمع.. منهم عثمان بن عفان بن أبى العاص بن أمية بن عبد شمس، بن عبد مناف الأموى القرشى. ولما علم عمه الحكم بإسلامه، أوثقه كتافاً، وقال: ترغب عن دين آبائك إلى دين مستحدث؟! والله لا أحلك حتى تدع ما أنت عليه، فقال عثمان: والله لا أدعه ولا أفارقه، فلما رأى الحكم صلابته فى الحق تركه.

• — ومنهم الزبير بن العوام بن خويلد بن عبد العزى بن قصى القرشى، وأمه صفية بنت عبد المطلب وكان عم الزبير يرسل الدخان عليه وهو مقيد، ليرجع إلى دين آبائه، فقواه الله بالثبات، وكان شاباً لا يتجاوز سن الاحتلام.

— ومنهم سعد بن أبى وقاص، مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة

ابن كلاب الزهرى القرشى ، ولما علمت أمه حسنة بنت أبى سفيان بن أمية ،  
 بإسلامه ، قالت له : يا سعد بلغنى أنك قد صبأت ، فوالله لا يظللنى سقف  
 من الحر والبرد ، وأن الطعام والشراب على حرام حتى تكفر بمحمد ، وبقيت  
 كذلك ثلاثة أيام ، فجاء سعد إلى رسول الله ﷺ - وشكا إليه أمر أمه ،  
 فنزل فى ذلك تعليماً ، قول الله تعالى :

﴿ أَوْصَيْنَا الْإِنْسَانَ بِرَّالِدَيْهِ حَسَنًا وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ  
 مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [العنكبوت : ٨] .

وصّاه جل ذكره بوالديه ، وأمره بالإحسان إليهما مؤمنين كانا أو كافرين ،  
 أما إذا دعواه للإشراك فالمعصية محتمة ، لأن كل حق وإن عظم ساقط  
 هنا ، فلا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ، ثم قال : (إلى مَرْجِعِكُمْ) من آمن  
 منكم ، ومن أشرك ، فأجازيكم حق جزائكم .

وفى هذه الآية فائدتان :

أولها : التنبيه على أن الجزاء إلى الله ، فلا تحدث نفسك بجفوتها  
 لإشراكها .

والثانية : الحض على الثبات فى دين الله لثلا ينال شرّ جزاء فى  
 الأخرى .

● ومن السابقين الأولين : طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن  
 كعب بن سعد بن تيم بن مرة التيمى القرشى ، وقد كان على اتصال  
 بالرهبان ، وعلم منهم يبعث رسول جديد ، وصفته ، فلما دعاه أبو بكر وسمع  
 من رسول الله ما نفعه الله به ، ورأى الدين متيناً بعيداً عما عليه العرب من  
 المثالب بادر إلى الإسلام .

● ومن سبقوا إلى الإسلام، ضُهِيب الرومى، وكان من الموالى، وقد تحمل من أجل إسلامه أشد أنواع العذاب، وعمار بن ياسر العنسى، وقد قال رضى الله عنه: «رأيت رسول الله ﷺ - وما معه إلا خمسة أعبد وامرأتان وأبو بكر». وكذلك أسلم أبوه ياسر، وأمه سمية.

● ومن السابقين الأولين: عبد الله بن مسعود، وكان سادس من أسلم.

كان يرعى الغنم لبعض مشركى قريش، فلما رأى الآيات الباهرة، وما يدعو إليه - ﷺ - من مكارم الأخلاق، ترك عبادة الأوثان ولزم رسول الله، وكان - رضى الله عنه - كثير الدخول على الرسول، لا يحجب ويمشى أمامه، ويستتره إذا اغتسل، ويوقظه إذا نام، ويلبسه نعليه إذا قام، فإذا جلس أدخلها فى ذراعيه.

● ومن السابقين الأولين: أبو ذر الغفارى، وكان من أعراب البادية، فصيحاً حلو الحديث، لما بلغه مبعث رسول الله قال لأخيه: اركب إلى هذا الوادى، فاعلم لى علم هذا الرجل الذى يزعم أنه نبي يأتیه الخبر من السماء، واسمع من قوله ثم إثنى، فانطلق الأخ حتى قدم مكة، وسمع من قول الرسول - ﷺ - ثم رجع إلى أبى ذر، فقال: رأيته يأمر بمكارم الأخلاق، ويقول كلاماً ماهو بالشعر، فقال: ماشفيتنى مما أردت، فتزود وحمل قربة له فيها ماء حتى قدم مكة، فأتى المسجد، فالتمس النبى - ﷺ - ولا يعرفه، وكره أن يسأل عنه، لما يعرفه من كراهة قريش لكل من يخاطب رسول الله، حتى إذا أدركه الله رآه على، يعرف أنه غريب فأضافه عنده، ولم يسأل أحد منها صاحبه عن شىء (على قاعدة الضيافة عند العرب، لا يسأل الضيف عن سبب قدومه إلا بعد ثلاث). فلما أصبح احتمل قربته وزاده إلى المسجد، وظل ذلك اليوم ولا يراه الرسول حتى أمسى، فعاد إلى مضجعه، فتر به على فقال: أما آن للرجل أن يعرف منزله الذى أضيف به

بالأمس ؟ فأقامه فذهب معه لا يسأل واحد منها صاحبه عن شيء ، حتى إذا كان اليوم الثالث عاد على مثل ذلك ، ثم قال له على : ألا تحدثني ما الذي أقدمك ؟ قال : إن أعطيتني عهداً وميثاقاً لترشدني ففعلت ، ففعل ، فأخبره ، قال : فإنه حق وهو رسول الله ﷺ ، فإذا أصبحت فاتبعني فإني إن رأيت شيئاً أخافه عليك قت كأني أريق الماء ، فإن مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي ففعل ، فانطلق يتبع أثره حتى دخل على النبي ﷺ ، ودخل معه ، فسمع من قوله ، وأسلم مكانه .

فقال له النبي ﷺ - ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتيك أمرى ، قال : والذي نفسي بيده لأصريحن بها بين ظهرانيهم ، فخرج حتى أتى المسجد فنادى بأعلى صوته : « أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله » ، فقام القوم فضربوه حتى أضجعوه ، وأتى العباس فأكب عليه ، وقال : ويلكم أولستم تعلمون أنه من غفار ؟ وأن طريق تجارتكم إلى الشام عليه ، فأنقذه منهم ، ثم عاد من الغد لمثلها فضربوه وثاروا إليه ، فأكب العباس عليه (١) .

● ومن السابقين الأولين : سعيد بن زيد العدوي القرشي ، وزوجه فاطمة بنت الخطاب أخت عمر ، وأم الفضل لُبابة بنت الحارث الهلالية ، زوج العباس بن عبد المطلب ، وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم ، ابن عم رسول الله ﷺ ، وأبوسلمة بن عبد الأسد المخزومي القرشي ، ابن عمه رسول الله ﷺ ، وزوجه أم سلمة ، وعثمان بن مظعون الجمحي القرشي ، وأخواه قدامة وعبد الله ، والأرقم بن أبي الأرقم القرشي .

● ومن السابقين الأولين : خالد بن سعيد بن العاص (٢) بن أمية بن

(١) رواه البخاري .

(٢) وهو أول المهاجرين وفاة بالمدينة ، كما كان أول المسلمين الذين دفنوا بالقيع .



عبد شمس الأموي القرشي . كان أبوه سيد قريش إذا اعتّم لم يّعتم قرشي إجلالاً له . وكان خالد بن سعيد قد رأى في منامه أنه سيقع في هاوية ، فأدركه رسول الله وخلصه منها ، فجاء إليه ، وقال : إلام تدعوا يا محمد؟ قال : أدعوك إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، وأن تخلع ما أنت عليه من عبادة حجر لا يسمع ولا يبصر ، ولا يضر ولا ينفع ، والإحسان إلى والديك ، وألا تقتل ولدك خشية الفقر ، وألا تقرب الفاحشة ما ظهر منها وما بطن ، وألا تقتل نفسا حرّم الله قتلها إلا بالحق ، وألا تقرب مال اليتيم إلا بالتى هي أحسن حتى يبلغ أشده ، وأن توفى الكيل والميزان بالقسط ، وأن تعدل في قولك ، ولو حكمت على ذوى قرباك ، وأن توفى لمن عاهدت ، فأسلم رضى الله عنه ، وحيثنذ غضب عليه أبوه وآذاه حتى منعه القوت ، فانصرف إلى رسول الله ﷺ — فكان يلزمه ويعيش معه ، ويغيب عن أبيه في ضواحي مكة .

— وأسلم بعده أخوه عمرو بن سعيد .

وهكذا دخل هؤلاء الأشراف في دين الله ، عن اقتناع وعن إيمان حقيقى ، ولم يكن مع رسول الله ﷺ — سيف يرغمهم به حتى يطيعوه صاغرين ، وليس معه ما يرغب فيه حتى يترك هؤلاء العظماء آباءهم ، وذوى الثروة منهم ، ويتبعوا الرسول ليأكلوا من فضل ماله ، بل كان الكثير منهم واسع الثروة أكثر منه ، كأبى بكر وعثمان وخالد بن سعيد وغيرهم ، والذين اتبعوه — ﷺ — من الموالى ، اختاروا الأذى والجوع والمشقات مع اتباع الرسول ، بحيث لو اتبعوا سادتهم لكانوا في هذه الدنيا أهدأ بالاً ، وأنعم عيشة ، اللهم ليس ذلك إلا من هداية الله ، وسطوع أنوار الدين عليهم ، حتى أدركوا ما هم عليه من الضلالة ، وعليه رسول الله من الهدى .

## • الجهر بالدعوة

مضت ثلاث سنوات من النبوة (١). والنبي ﷺ - لا يظهر الدعوة، ولا يجهر بها في مجامع قريش، ولم يكن المسلمون يتمكنون من إظهار عبادتهم حذراً من انتقام قريش.. فكان كل من أراد العبادة ذهب إلى شعاب مكة يصلى مستخفياً. ولما دخل في الإسلام مايربو على الثلاثين، وكان من اللازم اجتماع الرسول بهم، لإرشادهم وتعليمهم، اختار لذلك دار الأرقم بن الأرقم، وظل يدعو إلى الإسلام سراً حتى جاءه الأمر بالجهر بالدعوة، في قوله تعالى:

﴿ فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾

[الحجر: ٩٤].

حينئذ بدل بالدعوة سراً الدعوة جهراً، امتثالاً لأمر ربه، ووثوقاً بوعده ونصره، فصعد رسول الله ﷺ - على الصفا، فجعل ينادي:

«يا بني فهر، يا بني عدى، لبطون قريش، فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولاً لينظر الخبر، فجاء أبو لهب بن عبد المطلب، وقريشا، فقال - ﷺ - «أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلاً بالوادي تريد<sup>١</sup>: تغير عليكم أكنتم مصدقي؟ قالوا: نعم ما جربنا عليك كذبا، قال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد، فقال أبو لهب: تباً لك، ألهذا جَمَعْتَنَّا؟ فأنزل الحق سبحانه في شأنه:

﴿ تَبَّتْ يَدَايَ لَهَبٍ وَتَبَّ \* مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ \* سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ

لَهَبٍ \* وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ \* فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَمٍ ﴾ [السد: ١ - ٥].

والقصد من حمل الحطب المشى بالنخلة، لأنها كانت تقول على رسول الله الأكاذيب في نوادي النساء.

(١) الشيخ محمد الحنظري: نور اليقين في سيرة سيد المرسلين ص ٣٩

\* ثم نزل عليه قول الحق سبحانه :

﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ [الشعراء : ٢١٤].

وهم بنو هاشم ، وبنو عبد المطلب ، وبنو نوفل ، وبنو شمس ، أولاد عبد مناف .  
(وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَإِنْ عَصَوْكَ) أى العشيرة  
والأقربون ، (فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ) .

\* وتنفيذاً لأمر ربه ، جمعهم رسول الله ﷺ — وقال لهم :

«إن الرائد لا يكذب بأهله ، والله لو كذبت الناس جميعاً ما كذبتكم ،  
ولو غررت الناس جميعاً ما غررتكم ، والله الذى لا إله إلا هو إني رسول الله  
إليكم خاصة ، وإلى الناس عامة ، والله لتموتن كما تنامون ولتبعثن كما تستيقظون  
ولتحاسبن بما تعملون ، ولتجزون بالإحسان إحساناً ، وبالسوء سوءاً ، وإنها  
لجنة أبدأ ، أو لنار أبدأ» .

فتكلم القوم كلاماً لئنا غير عمه أبى هب ، الذى كان خصماً لدوداً ،  
فإنه قال : «خذوا على يديه قبل أن تجتمع عليه العرب ، فإن سلّتموه إذن  
ذلّتم ، وإن منّعتموه قُتّلم» . فقال أبو طالب : «والله لتمنّعه ما بقينا» ، ثم  
انصرف الجميع .

\* ظل رسول الله ﷺ — يدعو الناس إلى دين الله ، فيدخل فيه من  
اهتدى وأثار الله بصيرته ، ويعزف عنه من ضلّ من المشركين ، وقد واجه  
— ﷺ — ليس العزوف والكفر فحسب ، بل أخذ القرشيون يسخرون منه ،  
ويستهزئون به فى مجالسهم ، فكان إذا مرّ عليهم يقولون «هذا ابن أبى كبشة  
يُكَلِّم من السماء ، وهذا غلام عبد المطلب يكلم من السماء ، لا يزيدون على  
ذلك» .

فلما انتقل إلى مرحلة أعلى من مراحل دعوته، وهى مرحلة تحقير أصنامهم، وتسفيه عقولهم، وقوله — ﷺ : « والله لقد خالفتم دين أبيكم إبراهيم » ثارت فى رؤوسهم حمية الجاهلية غيرة على تلك الآلهة، التى كان يعبدوها آبائهم، فذهبوا إلى عمه أبى طالب — سيد بن هاشم، الذى أخذ على عاتقه حمايته من أيدي أعدائه، فطلبوا منه أن يُخلى بينهم وبينه، أو يكفه عما يقول: فردهم ردًا جميلاً، فانصرفوا عنه.

ومضى رسول الله — ﷺ — لما يريده، لا يصدّه عن دعوته شيء، فتزايد الأمر، وأضمرت قريش الحقد والعداوة لرسول الله — ﷺ — وحث بعضهم بعضاً على ذلك.

\* ثم مشوا إلى أبى طالب مرة أخرى، وقالوا له: إن لك سنًا وشرفاً ومنزلةً مئناً، وإنا قد طلبنا منك أن تنهى ابن أخيك فلم تنه عنه، وإنا لا نصبر على هذا من شتم آبائنا، وتسفيه عقولنا، وعيب آلهتنا، فإنهم كانوا إذا احتجوا بالتقليد فى استمرارهم على عدم اتباع الحق، ذمهم لعدم استعمال عقولهم فيما خلقت له، وفى ذلك قوله تعالى:

﴿ وَإِذْ قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ [المائدة: ١٠٤].

﴿ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾ [لقمان: ٢١].

وقال فى بيان حجتهم الداحضة:

﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف: ٢٣].

ولما شبههم بمن قبلهم من الأمم فى هذه المقالة الدالة على التعصب والعناد، قال:



﴿ أَوَلَوْ جِئْتُمْكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴾

[ الزخرف : ٢٤ ] .

فلما تمسكوا بحجة التقليد لآبائهم جر ذلك إلى وصف آبائهم بعدم العقل وعدم الهداية ، فهاج ذلك أضغانهم ، وتحولوا إلى مرحلة الإيذاء العملى ، بعد أن كان إيذاؤهم منحصرا فى الإيذاء القولى .

\* لقد تحمل الرسول — ﷺ — فى سبيل دعوته من الشدائد ما لم يتحمله بشر ، ولكنه صبر كما صبر أولو العزم من الرسل .

\* وكان من أعظم من أذى رسول الله — ﷺ — جماعة سُمُوا لكثرة أذاهم بالمستهزئين .

— فأولهم وأشدهم بطشا أبو جهل عمرو بن هشام المخزومى القرشى .

تقول كتب السيرة : إنه قال يوما ، يا معشر قريش إن محمداً قد أتى أماترون من عيب دينكم ، وشم آهتكم ، وتسفيه أحلامكم ، وسب آباءكم ، إنى أعاهد الله لأجلسن له غداً بحجر لا أطيق حمله ، فإذا سجد فى صلاته رضخت به رأسه فأسلمونى عند ذلك أو امنعونى ، فليصنع به بعد ذلك بنو عبد مناف ما بدا لهم ، فلما أصبح أخذ حجراً — كما وصف — ثم جلس لرسول الله ينتظره ، وغداً ﷺ ، كما كان يغدو إلى صلاته ، وقريش فى أنديتهم ينتظرون ما أبو جهل فاعل ، فلما سجد — عليه الصلاة والسلام — احتمل أبو جهل الحجر ، وأقبل نحوه حتى إذا دنا منه أصبح منهزماً ، منتقعا لونه من الفزع ، ورمى حجره من يده ، فقام إليه رجال من قريش ، فقالوا : مالك يا أبا الحَكَم ؟ قال : قت إليه لأفعل ماقلت لكم ، فلما دنوت منه عَرَضَ لى فحل من الإبل ، والله ما رأيت مثله قط همم بى أن يأكلنى .

فلما ذُكِرَ ذلك لرسول الله ﷺ - قال: «ذاك جبريل وُلِدنا لأخذه».

وكان أبو جهل كثيراً ما ينهى الرسول عن صلاته في البيت، فقال له مرة بعد أن رآه يصلي: ألم أنهك عن هذا؟ فأغلظ له رسول الله القول وهدده، فقال: أتهددني وأنا أكثر أهل الوادي نادياً، فأنزل الله تهديداً له في آخر سورة اقرأ:

﴿كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ \* نَاصِيَةٍ كَذِبَةٍ خَاطِئَةٍ \* فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ \* سَنَدْعُ الزَّبَانَةَ \* كَلَّا

[الآيات: ١٥ - ١٩].

لَا نُطِيعُهُ وَأَتَسَجَّدُ أَقْرَبَ ﴿﴾

ومن أذيته للرسول ﷺ - ما حكاه عبد الله بن مسعود، فيما رواه البخاري، قال: «كنا مع رسول الله ﷺ - في المسجد، وهو يصلي، فقال أبو جهل: ألا رجل يقوم إلى فرث جزور (الأحشاء الداخلية) بنى فلان فيلقيه على محمد وهو ساجد؟ فقام عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية ابن عبد شمس، وجاء بذلك الفرث، فألقاه على النبي ﷺ - وهو ساجد، فلم يقدر أحد من المسلمين الذين كانوا بالمسجد على إلقائه عنه لضعفهم عن مقاومة عدوهم، ولم يزل ﷺ - ساجداً حتى جاءت فاطمة بنته، فأخذت القدر ورمته، فلما قام دعا ﷺ - على من صنع هذا الصنع القبيح، فقال: اللهم عليك بالملأ من قريش، وسمى أقواماً. قال ابن مسعود: فرأيتهم قُتِلوا يوم بدر.

\* ومن جماعة المستهزئين: «أبو لهب بن عبد المطلب» عم رسول الله ﷺ، كان أشد عليه من الأبعاد، فكان يرمى القدر على بابه، لأنه كان جاراً له، فكان الرسول يطرحه ويقول: يا بني عبد مناف أي جوار هذا؟ وكانت تشاركه في قبيح عمله زوجه أم جميل بنت حرب بن أمية، فكانت كثيراً ما تسب رسول الله ﷺ - وتتجلم فيه بالنائم، وخصوصاً بعد أن نزل فيها وفي زوجها سورة المسد.

\* ومن المستهزئين : « عقبة بن أبى معيط » كان الجار الثانى لرسول الله ، وكان يعمل معه — كأبى هب ، صنع مرة وليمة ودعا لها كبراء قريش ، وفيهم رسول الله — ﷺ — فقال : والله لا آكل طعامك حتى تؤمن بالله فتشهد ، فبلغ ذلك أبى بن خلف الجمحى القرشى ، وكان صديقاً له ، فقال : ما شىء بلغنى عنك ؟ قال لا شىء ، دخل منزلى رجل شريف ، فأبى أن يأكل طعامى حتى أشهد له فاستحييت أن يخرج من بيتى . ولم يطعم فشهدت له ، قال أبى : وجهى من وجهك حرام إن لقيت محمداً فلم تطأ عنقه وتبزق فى وجهه ، وتلطم عينه ، فلما رأى عقبة رسول الله ، فعل به ذلك ، فأنزل الله سبحانه :

﴿ وَيَوْمَ يَعْضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِى أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْلًا \* يُنَوَّلُكَ لَيْتَنِى لَمْ أَخِذْ فَلَا تَخِيلَا \* لَقَدْ أَضَلَّنِى عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِى وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴾ [الفرقان : ٢٧ - ٢٩] .

ومن أشد ما صنعه ذلك الشقى برسول الله — ﷺ — ما رواه البخارى فى صحيحه ، قال : « بينا النبى — ﷺ — يصلى فى حِجْر الكعبة ، إذا أقبل عقبة بن أبى معيط ، فوضع ثوبه فى عنق رسول الله — ﷺ — فخنقه خنقاً شديداً ، فأقبل أبو بكر حتى أخذ بمنكبه ، ودفعه عن النبى — ﷺ — وقال :

﴿ أَنْقَلْتُونِ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّىَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ [غافر : ٢٨] .

\* ومن جماعة المستهزئين : العاص بن وائل السهمى القرشى ، والد عمرو بن العاص ، كان شديد العداوة لرسول الله ، وكان يقول : غرَّ محمد وأصحابه أن يحبوا بعد الموت ، والله ما يهلكنا إلا الدهر ، فأنزل الحق سبحانه ردّاً عليه فى دعواه :

﴿ وَقَالُوا يَا هِىَ الْأَحْيَاءُ الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُبْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ [الجاثية : ٢٤] .

وكان عليه دين لخبّاب بن الأرت أحد رجال المسلمين، فتقاضاه إياه، فقال العاص: أليس يزعم محمد هذا الذي أنت على دينه أن في الجنة ما يتغنى أهلها من ذهب أو فضة أو ثياب أو خدم؟ قال خبّاب: بلى، قال: فأنظرنى إلى هذا اليوم فسأوتى مالا وولداً وأقضيك دينك، فأنزل الله سبحانه:

﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّكَ مَالًا وَّوَلَدًا \* أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا \* كَلَّا سَتَكُنُ مَأْيُقُولَ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا \* وَنُزِّلُهُ مَائِيقُولَ وَنُؤَيِّنَا فَرْدًا ﴾ [مريم: ٧٧ - ٨٠].

\* ومن جماعة المستهزئين: الأسود بن عبد يغوث الزهرى القرشى، من بنى زهرة، أحوال رسول الله ﷺ - كان إذا رأى أصحاب النبى مقبلين، يقول: قد جاءكم ملوك الأرض، استهزاء بهم لأنهم كانوا متقشفين، ثيابهم رثة، وعيشهم خشن، وكان يقول لرسول الله سخرية: أما تكلمت اليوم من السماء؟

\* ومنهم: الأسود بن عبد المطلب الأسدى، ابن عم خديجة، كان هو وأصحابه إذا مرّ عليهم المسلمون يتغامزون، وفيهم نزل قول الحق سبحانه: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ \* وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ \* وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ \* وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ ﴾ [المطففون: ٢٩ - ٣٢].

\* ومنهم الوليد بن المغيرة عمّ أبى جهل، كان من عظماء قريش، وفى سعة من العيش، سمع القرآن مرة من رسول الله ﷺ - فقال لقومه بنى مخزوم:

«والله لقد سمعت من محمد أنفا كلاما ماهو من كلام الإنس، ولا من كلام الجن، وإن له حلاوة، وإن عليه لطاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغدق، وإنه يعلو وما يُغلى».



فقلت قريش : صَبَأٌ — أى خرج من دينه إلى دين آخر — والله الوليد ، لتصبأَن قريش كلها ، فقال أبو جهل : أنا أَكْفِيكُمْوه ، فتوجد وقعد إليه نحزينا ، وكلمه بما أحياه ، فقام فأتاهم ، فقال : تزعمون أن محمداً مجنون ، فهل يهوس ؟ وتقولون إنه كاهن فهل رأيتموه يتكهن ؟ وتزعمون أنه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعراً قط ؟ وتزعمون أنه كذاب ، فهل جربتم عليه شيئاً من الكذب ؟ فقالوا فى كل ذلك اللهم لا ، ثم قالوا فما هو ؟ ففكر قليلاً ، ثم قال : ماهو إلا ساحر ، أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ؟ فارتج النادى فرحاً ، فأنزل الله فى شأن الوليد — مخاطباً الرسول — ﷺ :

﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا \* وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا \* وَبَنِينَ شُهُودًا \* وَمَهَدْتُ لَهُ نَهْجًا \* ثُمَّ يُطِيعُ أَنْ أُرِيدَ \* كَلَّا إِنَّكَ كَانْتَ لَبِيبًا عَنِيدًا \* سَأَرْهُقُهُ صُعُودًا \* إِنَّهُ نَكَرَ قَدْرًا \* فَقِيلَ كَيْفَ قَدَرُ \* ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَرُ \* ثُمَّ نَظَرَ \* ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ \* ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ \* فَقَالَ إِنَّمَا الْإِنْسَانُ لَبِيبٌ \* إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ \* سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴾ [المدثر: ١١ - ٢٦].

\* وأنزل الحق فيه أيضاً : (وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَّافٍ) كثير الحلف ، وكفى بهذا زاجراً لمن اعتاد الحلف (مُهِين) حقير ، وأراد به الكذاب لأنه حقير فى نفسه (هَمَّازٍ) عياب طعام (مَشَاءٍ يَنْمِي) ينقل الأحاديث للإفساد بين الناس (مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٌ عُثْلٌ) غليظ جاف (بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ) دخیل .

﴿ إِنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ \* إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ \* سَنَسِفُهُ عَلَىٰ

[القلم: ١٣-١٦]

الْمَرْطُورِ ﴾

كناية عن الإذلال والتحقير ، لأن الوجه أكرم عضو والأنف أشرف ما فيه \* ومن المستهزئين .. النضر بن الحارث العبدري ، من بنى عبد الدار بن قصي ، كان إذا جلس رسول الله مجلساً للناس يحدثهم ويذكرهم ما أصاب من قبلهم ، قال النضر : هلموا يا معشر قريش فإني أحسن منه حديثاً ، ثم

يحدث عن ملوك الفرس ، وكان يعلم أحاديثهم ، ويقول : ما أحاديث محمد إلا أساطير الأولين ، فأنزل الله سبحانه :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَتَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ \* وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أُذُنِهِ قِرَافَةٌ يَّعَذَابُ آلِ يَمٍ ﴾

[لقمان : ٦ ، ٧]

وكل هؤلاء انتقم الله منهم ، كما قال تعالى في الذكر الحكيم :

﴿ إِنَّا كَفَبْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ \* الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾

[الحجر : ٩٥ ، ٩٦]

وقد وضع الله — جل ذكره — الوعد في صورة الماضي للتحقق من وقوعه ، لأن الآية مكية ، وهلاك هؤلاء كان بعد هجرة الرسول — ﷺ — فمنهم من قتل كأبي جهل ، والنضر بن الحارث ، وعقبة بن أبي معيط — كما سنذكر إن شاء الله — ومنهم من ابتلاه بأمراض شديدة فهلك منها كأبي لهب ، والعاص بن وائل ، والوليد بن المغيرة .

\* وكما أودى الرسول — ﷺ — أودى أصحابه لاتباعهم له ، خصوصاً من ليس له عشيرة تحميه ، وترد كيد عدوه عنه ، وكل هذا الأذى كان حلواً في أعينهم مادام فيه رضا الله ، فلم يُفْتَنُوا عن دينهم ، بل ثبتهم الله حتى أتم أمره على أيديهم ، وصاروا ملوك الأرض بعد أن كانوا مستضعفين فيها . كما قال سبحانه :

﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴾

[القصص : ٥]

وقد حقق الله ما أراد .

\* من الذين أوذوا في الله ، بلال بن رباح ، كان مملوكاً لأُمَيَّة بن خلف الجمحي القرشي ، فكان يجعل في عنقه حبلاً ، أو يدفعه إلى الصبيان يلعبون به ، وهو يقول : أَحَدٌ أَحَدٌ ، لم يشغله ما هو فيه عن توحيد الله .

وكان أُمَيَّة يخرج به في وقت الظهيرة في الرمضاء ، ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ، ثم يقول له : لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد ، وتعبد اللات والعزى ، فيقول : أَحَدٌ أَحَدٌ .

\* مرَّ به أبو بكر يوماً فقال يا أُمَيَّة ، أما تتقى الله في هذا المسكين ، حتى متى تعدَّبه ؟ .

قال : أنت أفسدته فأنقذه مما ترى ، فاشتراه منه وأعتقه ، فأُنزل الله تعالى في أبي بكر وفي أُمَيَّة :

﴿ فَأَنْذَرْتُمْ كُرْأَنَّا نَلْظُنَّ \* لَا يَسْلَمَنَهَا إِلَّا الْآسِفُ \* الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى \* وَسَيُجَنَّبُهَا آلُكَيْ \*  
الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى \* وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَى \* إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى \* وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴾

[ الليل : ١٤ - ٢١ ]

يرضى بما يعطيه الله في الأخرى جزاء أعماله ، وقد نبه الله تعالى على أن بذل الصديق ماله في شرائه وعتقه لم يكن إلا ابتغاء وجه ربه .

وفي الصديق أيضاً نزل قول الحق سبحانه :

﴿ تَأْمَنَّا مَنَ اعْطَى وَالْفَقْرَى \* وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴾

إلى قوله تعالى :

﴿ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَى \* إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى \* وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴾

وكفى بهذا شرفاً وفضلاً للصدیق — رضى الله عنه — وأرضاه .

\* ومن الذين أودوا في الله : حماسة أم بلال ، وعامر بن فهيرة ، مولى الطفيل بن عبد الله ، وكان يُعذب حتى لا يدرى ما يقول ، وأبوفكية ، وكان عبداً لصفوان بن أمية بن خلف ، وامرأة تسمى زبيرة ، عذبت في الله حتى عميت ، فلم يزلها ذلك إلا إيماناً .

وكان أبو جهل يقول : ألا تعجبون لهؤلاء وأتباعهم ، لو كان ما أتى به محمد خيراً ما سبقونا إليه ، أفتسبقنا زبيرة إلى رشد ، فأنزل الحق سبحانه :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِمْ فَسَيَقُولُونَ

[الأحقاف : ١١]

هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ ﴾

ومن عُدِّب في الله عمار بن ياسر ، وأخوه وأبوه وأمه ، كانوا يُعَذَّبون بالنار ، فرَّ بهم رسول الله — ﷺ ، فقال : « صبراً آل ياسر فوعدكن الجنة ، اللهم اغفر لآل ياسر » .

وقد فعلت ، أما أبو عمار وأمه فماتا تحت العذاب ، رحمهما الله ، وأما هو فثقل عليه العذاب ، فقال بلسانه كلمة الكفر ، فإن أبا جهل كان يجعل له دروعاً من الحديد في اليوم الصائف ، ويلبسه إياها ، فقال المسلمون : كَفَّرَ عَمَّار ، فقال النبي — ﷺ — عمار ملئ إيماناً من فرقه إلى قدمه ، وأنزل الله — سبحانه — في شأنه استثناء في حكم المرتد :

﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ

[التحل : ١٠٦]

بِالْكُفْرِ مَذَرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

\* ومن أودى في الله خباب بن الأرت ، سُبِيَ في الجاهلية ، فاشترته أم أنمار ، وكان حداداً وكان النبي — ﷺ — يألفه قبل النبوة ، فلما شرفه الله



بها أسلم خباب ، فكانت مولاته تعذبه بالنار ، فتأتى بالحديدة المحماة فتجعلها على ظهره ليكفر ، فلا يزيده ذلك إلا إيماناً .

وجاء خباب مرة إلى رسول الله ، وهو متوسدٌ بردة في ظل الكعبة ، فقال : يا رسول الله : ألا تدعو الله لنا؟ فقعد — عليه الصلاة والسلام — محمراً وجهه ، فقال : إنه كان من قبلكم يمشط أحدهم بأمشاط الحديد مادون عظمة من لحم وعصب ، ويوضع المنشار على فرق رأس أحدهم فيشق ، ما يصرفه ذلك عن دينه . وليظهرن الله تعالى هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت ، لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه .

قال ذلك — ﷺ ، وهو في هذه الحال الشديدة لا يتصور فيها أعقل العقلاء ، وأنبل النبلاء قوة منتظرة ، أو سعادة مستقبلة ، اللهم إلا أن ذلك وحى يوحى إليه ، فأنزل الله تعالى تثبيتاً للمؤمنين :

﴿ اَلَمْ يَكُنْ لِلنَّاسِ بَرْكٌ اَنْ يَّقُولُوا اَمْ نَكَاوَهُمْ لَا يَفْتَنُوْنَ \* وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِيْنَ

قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ صَدَقُوْا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِيْنَ ﴾

[العنكبوت : ١-٣]

\* ومن أذى في الله : أبو بكر الصديق ، ولما اشتد عليه الأذى أجمع أمره على الهجرة من مكة إلى جهة الحبشة ، فخرج حتى أتى برك الغماد ، فلقيه ابن الدغنة ، وهو سيد قبيلة عظيمة ، اسمها القارة ، فقال : إلى أين يا أبا بكر؟ فقال : أخرجني قومي ، فأريد أن أسبح في الأرض وأعبد ربي ، فقال ابن الدغنة ، مثلك يا أبا بكر لا يخرج ، إنك تكسب المعدوم ، وتصل الرحم ، وتحمل الكل ، وتقري الضيف ، وتعين على نوائب الحق ، فإننا لك جار ، فارجع واعبد ربك ببلدك ، فرجع وارتحل ابن الدغنة معه ، وطاف في أشراف قريش ، فقال لهم : أبو بكر لا يخرج مثله ، أخرجون رجلاً يكسب المعدوم ، ويصل

الرحم، ويحمل الكَّلَ ويقرى الضيف، ويعين على نواثب الحق؟ فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة وقالوا له: مُرَّ أبا بكر فليعبد ربه في داره، فيها ماشاء، وليقرأ ما شاء، ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن، فإننا نخشى أن يفتن نساءنا وأبناءنا.

فقال ذلك ابن الدغنة لأبى بكر، فلبث بذلك يعبد ربه في داره، ولا يستعلن بصلاته، ولا يقرأ في غير داره، ثم بدا لأبى بكر.. فابتنى مسجداً بفناء داره، وكان يصلى فيه، ويقرأ القرآن، فينقذ عليه نساء المشركين وأبنائهم وهم يعجبون منه، وينظرون إليه، وكان رجلاً بكاءً لا يملك عينيه إذا قرأ القرآن، فأفزع ذلك أشراف قريش، فأرسلوا إلى ابن الدغنة، فقدم عليهم، فقالوا: إنا كنا قد أجزنا أبا بكر بجوارك، على أن يعبد ربه في داره، فقد جاوز ذلك، فابتنى مسجداً بفناء داره، فأعلن بالصلاة والقراءة فيه، وإنا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبناءنا، فإن أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه بفناء داره فعل، وإن أبى إلا أن يعلن ذلك، فسأله أن يرده إليك ذمتك، فإننا قد كرهنا أن نخفرك، ولسنا مقرين لأبى بكر الاستعلان، فأتى ابن الدغنة أبا بكر فقال: قد علمت الذى عاقدت لك عليه، فإما أن تقتصر على ذلك، وإما أن ترجع إليّ ذمتي، فإنى لا أحب أن تسمع العرب أنى أخفرت فى رجل عقدت له..

فقال أبو بكر: فإنى أرد عليك جوارك وأرضى بجوار الله<sup>(١)</sup>

وكان ذلك سبباً لإيصال أذى عظيم إلى أبى بكر — رضى الله عنه .  
\* وجلة ما أردنا عرضه، أنه لم يخل أحد من المسلمين من أذية لحقته، ولكن كل ذلك ضاع سدى تلقاء ثباتهم، وعظيم إيمانهم، فإنهم لم يُسلموا

(١) رواه البخارى .

لغرض دنيوى يرجون حصوله فيسهل إرجاعهم ، ولكن وفقهم الله لإدراك حقيقة الإيمان ، فأروا كل شىء دونه سهلاً .

### \* اجتماع كفار قريش للشورى :

لما أيقن كفار قريش أن الأذى لم يُجدْهم نفعاً ، بل كلما زادوا المسلمين أذى ازدادوا يقيناً وإيماناً ، اجتمعوا للشورى فيما بينهم ، قال لهم عتبة بن ربيعة ، وكان سيداً مطاعاً فى قومه : يا معشر قريش .. ألا أقوم لحمد فأكلمه ، وأعرض عليه أموراً عَـلَّه يقبل بعضها فنعطيه إياها ويكف عنا ؟ ..

فقالوا : يا أبا الوليد .. فقم إليه فكلّمه ، فذهب إلى رسول الله ﷺ — وهو يصلى فى المسجد ، وقال : يا بن أخى .. إنك منا حيث قد علمت من خيارنا حسباً ونسباً ، وإنك قد أتيت قومك بأمر عظيم ، فرقت به جماعتهم ، وسفّحت أحلامهم ، وعبت آلهتهم . فاسمع منى أعرض عليك أموراً تنظر فيها ..

فقال — ﷺ — قل يا أبا الوليد .. أسمع .. فلما فرغ أبو الوليد من مقاله التى عرض فيها أمور الدنيا ، قال ﷺ ، فاسمع منى ، فقرأ أول سورة فضّلت :

﴿ حَدْ \* تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* كَتَبْتُ فَضِّلْتُ ، أَيْتُهُ ، قُرْءَانًا عَرَبِيًّا الْقَوْمُ يَعْلَمُونَ \* ﴾  
بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ \* وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ وَفِي أَذَانِنَا وَقَرْوٍ مِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاغْمِزْ إِنَّنَا عَمِلُونَ \* قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا فَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ [ فضلت الآيات : ١-٦ ]

إلى قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ \* إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَنِي إِدْرِيسَ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَأَنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴾ [ فضلت الآيات : ١٣ ، ١٤ ]

وهنا وضع عتبة يده على في الرسول وناشده الرحم أن يكف عن ذلك. فلما رجع عُتْبَةُ سألوه، فقال: والله.. لقد سمعت قولاً ما سمعت مثله قط، والله ما هو بالشعر، ولا بالكهانة، ولا بالسحر، يا معشر قريش أطيعوني فاجعلوها لى، خلّوا بين الرجل وبين ما هو فيه فاعتزلوه، فوالله ليكونن لكلامه الذى سمعت نبأ، فإن تُصِبْه العرب، فقد كفيتموه بغيركم، وإن يظهر على العرب فعزّه عزكم، فقالوا: لقد سحرك محمد، فقال: هذا رأى..

• ثم عرضوا عليه بعد ذلك أن يشاركهم فى عبادتهم، ويشاركوه فى عبادته، فأنزل الله تعالى فى ذلك:  
(قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ...) السورة.

فلا تتوهوا أن أجيبكم لطلبكم من الإشراك بالله، فأيسوا منه.  
• وطلبوا بعد ذلك أن ينزع من القرآن ما يغيظهم من ذم الأوثان، والوعيد الشديد، فأتى بقرآن غيره أو يبدله، فأنزل الله جواباً لهم:

﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾

[يونس: ١٥]

• ولما رأى المشركون أن هذه المطالب التى يعرضونها لا تقبل منهم، أرادوا أن يدخلوا فى باب آخر وهو تعجيز الرسول بطلب الآيات، فاجتمعوا وقالوا: إن كنت صادقاً فأرنا آية نطلبها منك، وهى أن تشق لنا القمر فرقتين، فأعطاه الله هذه المعجزة، وانشق القمر فرقتين، فقال رسول الله — ﷺ: اشهدوا.

— وهذه القصة رواها ابن مسعود، وابن عباس، وغيرهما، ورواها عنهم



جمع غفير حتى صارت الحديث المتواتر، وقد سجل القرآن أحداثها في سورة القمر، فقال تعالى :

(اقتربت الساعة وأنشق القمر)

فحينما رأى المعاندون هذه الآية الكبرى، قال بعضهم: لقد سحركم ابن أبى كبشة، فأنزل الله فيهم :

﴿وَأَن يَرَوْا آيَةً يُعَرِّضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَسِيرٌ﴾ [القمر: ٢]

\* ثم سألوا الرسول — ﷺ — بعد ذلك آيات لا يقصدون بذلك إلا التعنت والعناد. فلم يجيبهم إلا بما أمره الله به :

﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: ٩٣]

لأن الله علم ما تكنه جوارحهم من التعصب والعناد، فلا يؤمنون مهما جاءهم من البينات كما قال جل ذكره :

﴿وَمَا يُبَشِّرُكُمْ أَنَّهُآ إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ١٠٩]

وكيف يُرْجى الخيرُ من قالوا، كما ورد في سورة الأنفال :

﴿اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذِهِآ هُوَ الْحَقُّ مِن عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا جَرَّةً مِّنَ السَّمَآءِ أَوْ ائْتِنَا

بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال الآية: ٣٢]

ولم يقولوا: إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا إليه، وهذه هي سنة من سنن الأنبياء، إذا رأوا من طلاب الآيات عناداً، وأنهم يطلبونها تعجيزاً، لا يسألون الله إنفاذ هذه الآيات كي لا يحل بقومهم الهلاك، كما حصل لعاد وثمود وغيرهم. وهذا هو المراد من قوله تعالى :

﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ﴾ [الإسراء: ٥٩]

ولما رأى المشركون ضعفهم عن مقاومة المسلمين بالبرهان ، تحوّلوا إلى سياسة القوة ، التي اختارها قوم إبراهيم عندما عجزوا عنه حيث قالوا :

﴿ حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ ﴾ [الأنبياء: ٦٨]

أما هؤلاء فازدادوا بالأذى على كل من أسلم ، رجاء صدهم عن اتباع الرسول ﷺ — ولم يتركوا باباً إلا وبلجوه ، فقال ﷺ لأصحابه : «تفرّقوا في الأرض فإن الله سيجمعكم» ، فسألوه عن الوجه ، فأشار إلى الحبشة .

— ٢ —

### الهجرة إلى الحبشة

استمع الناس إلى قول رسول الله ﷺ، فتجهز ناس للخروج من ديارهم وأموالهم فراراً بدينهم، وهذه هي أول هجرة من مكة، وكان عدة أصحابها عشرة رجال، وخمس نسوة، وجلّهم من قريش، وكان عليهم — فيما روى ابن هشام: «عثمان بن مظعون». فساروا على بركة الله، ولما انتهوا إلى البحر استأجروا سفينة أوصلتهم إلى مقصدهم، فأقاموا آمينين من أذى يلحق بهم من المشركين، ولم يبق مع النبي ﷺ — إلا القليل.

بيد أنهم رجعوا إلى مكة بعد ثلاثة أشهر، حيث لم تيسر لهم الإقامة في الحبشة. لأنهم قليلو العدد، وفي الكثرة بعض الأُنس.

أضف إلى ذلك أنهم أشرف قريش، ومعهم نساؤهم، وهؤلاء لا يطيب لهم عيش في دار غربة بهذه الحالة.

وقد ذكر بعض المؤرخين حكاية، وجعلوها سبباً في رجوع مهاجري الحبشة، وهي أنه بلغهم إسلام قومهم حينما قرأ عليهم الرسول ﷺ — سورة النجم، وتكلّم فيها كلاماً حسناً على آلهتهم، حيث قال بعد:

[النجم: ١٩، ٢٠]

﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّتَّ وَالْعُزَّىٰ \* وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخَرَىٰ ﴾

(١) النجم الآية ٢٠.

تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترجى .. فسجدوا إعظاماً لذلك وفرحاً ..

والحقيقة أن قصة الغرائق (١) هذه موضوعة، وغير ثابتة من جهة النقل، وهى مما لا تجوز روايته إلا عن قليلى الإدراك، الذين ينقلون كل ما وجدوا، غير متبئين من صحته.

وها نحن أولاء نسوق الأدلة النقلية والعقلية على بطلان ما ذكر:

أما الحديث، فسنده. ومته قلقان، فالسند قال فيه القاضى عياض - فى الشفا:

«لم يخرج أحد من أهل الصحة، ولا رواه ثقة بسند سليم».

وأما المتن: فليس أصحاب رسول الله - ﷺ - ولا المشركون مجانين حتى يسمعوها مدحاً أثناء ذم، ويجوز ذلك عليهم، فبعد ذكر الأصنام قال:

﴿إِن هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْ بِهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾

[النجم: ٢٣]

فالكلام غير منتظم، ولو كان ذلك قد حصل لاتخذ الكفار عليه حجة يحاجونه بها وقت الخصام، وهم من تعرفهم من العناد فيما ليس فيه أدنى حجة، فكيف بهذه؟.

وليس ذلك القيل أقل من تحويل القبلة إلى الكعبة، وهنا قالوا فيه ما قالوا حتى سماهم الله سفهاء وأنزل فيهم:

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة: ١٤٢]

ولكن لم يُسمع عن أى واحد من رجالاتهم، والمتصدرين للعناد منهم أن

(١) الغرائق جمع غرنوق وهى الطيور ويراد بها الملائكة.



قال : مالك ذممت آلهتنا بعد أن مدحتها ، وكان ذلك أولى لهم من تجريد السيوف ، وبذل مهج الرجال .

\* على أن المؤرخين الذين ينقلون هذه العبارة ، ويجعلونها سبباً لرجوع مهاجري الحبشة ، يقولون أثناء كلامهم — إن الهجرة كانت في رجب ، والرجوع كان في شوال ، ونزول سورة النجم كان في رمضان ، فالمدة بين نزول السورة ، ورجوع المهاجرين شهر واحد.. والمتأمل أدنى تأمل ، يرى أن الشهر كان لا يكفى فى ذلك الزمن للذهاب من مكة إلى الحبشة ، ثم الإياب منها ، لأنه لم يكن إذ ذاك مراكب بخارية تسهل السير فى البحر ، ولا برق يوصل خبر إسلام قريش لمن بالحبشة ، فلا غرابة بعد ذلك أن قلنا (١) :

«إن هذه الخرافة من موضوعات أهل الأهواء ، الذين ابتلى بهم هذا الدين ، ولكن الحمد لله فقد مَنَّ علينا بحفظ كتابنا المجيد ، الذى يحكم بيننا وبين كل مفتر كذاب .. ففى السورة نفسها (وما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى) والذى يلقيه الشيطان من أقبح ما يروى ، فكيف يقول رسول الله ، أو يجرى على لسانه مما يث الشكوك فى الوحي ؟ الأمر الذى يريده السفهاء ردَّ الله كيدهم فى نحركم .

\* إن الذى ورد فى الصحيح ، فى موضوع هذا السجود ، ما رواه عبد الله ابن مسعود ، أن النبى — ﷺ — قرأ « والنجم » فسجد وسجد من كان معه إلا رجلاً أخذ كفاً من حصى وضعه على جبهته ، وقال : يكفينى هذا ، فرأيته قتل بعد كافراً .

وليس فى هذا الحديث أى دلالة على أن الذين سجدوا معه مشركون ، بل الذى يفيد قولة : « فرأيته قتل بعد كافراً » أنه كان مسلماً ثم رأته ارتد ،

(١) محمد الحضرى : نوراليقين فى سيرة سيد المرسلين ص ٦٠ ، ٦١ .

وهذا ما حصل من بعض ضعاف القلوب الذين لم يتحملوا الأذى فكفروا .

هذا ولما رجع مهاجرو الحبشة إلى مكة ، لم يتمكن من الدخول إليها إلا من وجد له مُجيراً . فدخل أبوسلمة في جوار خاله أبي طالب ، ودخل عثمان بن مظعون في جوار الوليد بن المغيرة . وقد ردّ عليه جواره حينما رأى ما صنعه بالمسلمين ، فلم يرض أن يكون مرتاحاً وإخوانه معذبون .

ولما ضاقت الحيل بكفار مكة ، عرضوا على بنى عبد مناف الذين منهم الرسول ﷺ - دية مضاعفة ، ويسلمونه ، فأبوا عليهم ذلك . ثم عرضوا على أبي طالب أن يعطوه سيّداً من شبانهم يتبناه ، ويسلم إليهم ابن أخيه ، فقال : عجباً لكم تعطوني ابنكم أغذوه لكم وأعطيكم ابني تقتلونه ؟ .

فلما رأوا ذلك ، أجمعوا أمرهم على منابذة بنى هاشم وبنى المطلب ولدى عبد مناف وإخراجهم من مكة ، والتضييق عليهم ، فلا يبيعونهم شيئاً ، ولا يتاعون منهم حتى يسلموا محمداً للقتل ، وكتبوا بذلك صحيفة ، وضعوها في جوف الكعبة ، فانحاز بنو هاشم بسبب ذلك في شِعب أبي طالب ، ودخل معهم بنو المطلب سواء في ذلك ، مُسلمهم وكافرهم ماعداً أباهب ، فإنه كان من قريش ، وانحذل عنهم بنو عميهم عبد شمس ونوفل ابني عبد مناف ، فجهد القوم حتى كانوا يأكلون ورق الشجر ، وكان أعداؤهم يمنعون التجار من مبايعتهم .

وبعد دخول رسول الله ﷺ - والمؤمنين بدعوته الشعب ، رأى أن يهاجر المسلمون - مرة أخرى - للحبشة ، حتى يساعد بعضهم بعضاً على الاغتراب ، فهاجر معظمهم ، وكانوا نحو ثلاثة وثمانين رجلاً ، وثمانى عشرة امرأة . وكان من الرجال جعفر بن أبي طالب وزوجه أسماء بنت عميس ، والمقداد بن الأسود ، وعبد الله بن مسعود ، وعبيد الله بن جحش وامراته أم حبيبة بنت أبي سفيان ، وتوجه لهم الذين أسلموا من جهة اليمن .

ولما رأت قريش ذلك.. أرسلت في أثرهم عمرو بن العاص، وعمارة بن الوليد يهدايا إلى النجاشي، ليسلم هؤلاء المهاجرين، فرجعا شر رجعة، ولم ينالا من النجاشي إلا إهانة لما خاطبوه به من إخفار ذمته في قوم لا ذوا به. وفي ذلك نزل قول الحق سبحانه:

﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ فَيَقْسِيصُونَ وَيَقْسِيصُونَ وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ \* وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَن يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ \* فَأَنبَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ [المائدة: ٨٢-٨٥]

وقد اتفق علماء التفسير والأخبار على أن هذه الآيات نزلت في نجاشي الحبشة وأصحابه المؤمنين، فقولهم: (وقالنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق) يُعدّ شهادة عظيمة للإسلام ونبي الإسلام، وكتاب الإسلام، كما يعدّ دليلاً على صدق الإيمان، والدخول في الإسلام.

ويؤيد هذا الرأي ويدعمه، ما كتبه «النجاشي الأصحم بن أبجر» في رسالته إلى رسول الله - ﷺ، كتب يقول:

«إلى محمد رسول الله.. من النجاشي الأصحم بن أبجر».

سلام عليك يا نبي الله، من الله ورحمته وبركاته، لا إله إلا الله، هو الذي هداني إلى الإسلام، فقد بلغني كتابك يا رسول الله بما ذكرت من أمر عيسى، فو رب السماء والأرض إن عيسى ما يزيد على ما ذكرت، وقد عرفنا ما بعثت به إلينا، وقرّبنا ابن عمك (جعفر) وأصحابه، فأشهد أنك رسول

الله صادقاً مصداقاً، وقد بايعتك، وبايعت ابن عمك، وأسلمت على يديه الله رب العالمين، وبعثت إليك يا نبي الله بأرمحا بن الأصحم بن أبحر. فإني لا أملك إلا نفسي، وإن شئت أن آتيك فعلت يا رسول الله» (١).

وروى أبو داود: أن النجاشي قال: «أشهد أنه رسول الله، وأنه الذي بشر به عيسى ابن مريم» (٢).

وقد وفد على رسول الله ﷺ — بعد الخروج من الشعب وفد من نصارى نجران، بلغهم خبره من مهاجري الحبشة، فسارعوا بالقدوم عليه، حتى يروا صفاته مع ما ذكر منها في كتبهم، وكانوا عشرين رجلاً، أو قريباً من ذلك، فقرأ عليهم القرآن فأمنوا كلهم، فقال لهم أبوجهل: ما رأينا ركباً أحق منكم، أرسلكم قومكم تعلمون خبر هذا الرجل فصبأتم، فقالوا: سلام عليكم لا نجاهلكم، لكم ما أنتم عليه ولنا ما اخترناه، فأنزل الله سبحانه وتعالى في ذلك:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ \* وَإِذْ أَنزلْنَا عَلَيْهِمْ قَوْلًا نَبَأَ الْبُشْرَى قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ \* أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَبِذَرُوا الْحَسَنَةَ الْبَيْتَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ \* وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبَغِي الْجَاهِلِينَ﴾  
[القصص: ٥٢-٥٥]

وقد كان أهل مكة حينما عجزوا عن أمر رسول الله ﷺ — ولم يتمكنوا من مقارعة الحجة بالحجة رموه بالسحر مرة، والكذب أخرى، وبالجنون طوراً، وبالكهانة تارة، كل ذلك شأن العاجز المعاند، الذي لا يستحي لمزيد عناده أن يقول:

﴿اللَّهُمَّ إِن كُنْتَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَرًا مِنَ السَّمَاءِ أَوِ اثْقِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾  
[الأنفال: ٣٢]

(١) ابن كثير: البداية والنهاية ج ٣ ص ٨٤.

(٢) سنن أبي داود ١٨٩/٢.



### — ٣ —

#### \* التحول الخطير فى الصراع :

لقد ظلت جُل أعمال المقاومة القرشية للدعوة الإسلامية ، وحامل لوائها ، منذ بدأت — مقتصرة على حرب الدعاية ، والتضييق ، والإعنات ، والمقاطعة . وكان كفار مكة يظنون أن سلوك هذا السبيل كفى وحده بأن يحقق لهم ما يصبون إليه من تفرق الناس عن النبى — ﷺ — وانفضاض أتباعه من حوله ، وتركه ودعوته وحيدا فى الميدان ، مما يحقق لها الظفر به ، والقضاء عليه منفردًا

بيد أنه فى أواخر سنوات الصراع ، حدث تطور سياسى خطير ، أقض مضجع مشركى مكة وأثبت لهم خطأ ظنهم ، وجعلهم يغيرون من نظرتهم إلى المشكلة ، وهذا التطور هو نجاح النبى — ﷺ — فى الخروج بدعوته من نطاق مكة ، والاتصال بأهل يثرب ، وإقناع الكثير منهم باعتماد الإسلام ، ثم إقامة حلف عسكرى بينه وبينهم ، ينعونه بموجبه ، كما ينعون أنفسهم ونساءهم وأولادهم

فقد كان من عادة رسول الله — ﷺ — أن يغتنم فرصة كل موسم من مواسم الحج ، فيعرض نفسه على قبائل العرب ، ويشرح لهم دعوته وأهدافها ، ويدعوهم إلى الإسلام ، فكان بعضهم يرد ردًا جميلا ، وبعضهم يرد ردًا قبيحا ، وكان من أقبح القبائل ردًا بنو حنيفة رهط مُسَيْلَمَةَ الكذاب . وطلب

منه بنو عامر إن هم آمنوا به أن يجعل لهم أمر الرياسة من بعده، فقال لهم :  
الأمر لله يضعه حيث يشاء

وأثناء هذا العرض ، اتصل ببعض رجالات قبيلتي الأوس ، والخزرج من  
سكان يثرب ، وهم من قبائل قحطان ، أقوى القبائل العربية وأمنعها في  
الجزيرة ، وكان بين أولادهما من العداوة ما يجعل الحرب لا تضع أوزارها بين  
الفريقين ، فكانوا دائما في شقاق ونزاع

وكان يجاورهم في يثرب أقوام من اليهود ، وهم بنو قينقاع ، وبنو قريظة ،  
وبنو النضير ، وكان لهم الغلبة على يثرب أولاً ، فحاربهم العرب حتى صاروا  
ذوى النفوذ فيها والقوة . وكان اليهود إذا خذلوا يستفتحون على أعدائهم باسم  
نبي يُبعث قد قُرب زمانه ، ولما اختلفت كلمة العرب فيما بينهم وشقت عصا  
الألفة ، حالفوا اليهود على أنفسهم ، فحالف الأوس بنى قريظة ، وحالف الخزرج  
بنى النضير وبنى قينقاع ، وآخر الأيام بينهم يوم بُعث قتل فيه أكثر رؤسائهم ،  
ولم يبق إلا عبد الله بن أبي بن سلول من الخزرج ، وأبو عامر الراهب من  
الأوس (١)

ولذلك كانت عائشة — رضى الله عنها — تقول : « كان يوم يُبعث يوما  
قدمه الله لرسول الله — ﷺ — » وقد خطر ببال رؤساء الأوس أن يحالفوا  
قريشاً على الخزرج ، فأرسلوا إلياس بن معاذ وأبا الحيسر أنس بن رافع مع  
جماعة يلتمسون ذلك الحلف في قريش ، فلما جاءوا مكة جاءهم رسول الله ،  
وقال : هل لكم في خير مما جئتم له ؟ أن تؤمنوا بالله وحده ، ولا تشركوا به  
شيئاً .. وقد أرسلنى الله إلى الناس كافة ، ثم تلا عليهم القرآن . فقال إلياس  
ابن معاذ : يا قوم هذا والله خير مما جئنا له ، فحصبه أبو الحيسر ، وقال له :  
دعنا منك ، لقد جئنا لغير هذا .. فسكت .

ولما جاء الموسم التالي ، تعرض رسول الله لنفر منهم يبلغون الستة ، وكلهم من الخُزَرج ودعاهم إلى الإسلام ، وإلى معاونته في تبليغ رسالة ربه ، فقال بعضهم لبعض :

«إنه للنبي الذي كانت تعدكم به يهود فلا يسبقكم إليه ، فأمنوا به وصدقوه ، وقالوا : إنا تركنا قومنا بينهم من العداوة ما بينهم ، فإن يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك ، ووعدوه المقابلة في الموسم المقبل ، وهذا هو بدء الإسلام لعرب يثرب ، وكان هذا اللقاء الأول بين النبي - ﷺ - وأهل يثرب سنة ثلاث قبل الهجرة - على أغلب الظن .

وبعد أن أسلم هؤلاء الستة حملوا إلى يثرب ولأول مرة رسالة الإسلام ، وصاروا يثربها بين قبائلهم ، فلم يستدر العام إلا وقد انتشر ذكر النبي - ﷺ - في كل دار .

#### ٥ بيعة العقبة :

فلما كان العام التالي ، قدم إثنا عشر رجلاً ، منهم عشرة من الخُزَرج ، واثنان من الأوس ، فاجتمعوا به عند العقبة ، وأسلموا وبايعوا رسول الله - ﷺ - على ألا يشركوا بالله شيئاً ، ولا يسرقوا ، ولا يزنوا ، ولا يقتلوا أولادهم ، ولا يأتوا ببُهتان يفترونه بين أيديهم وأرجلهم ، ولا يعصونه في معروف ، فإن وفوا فلهم الجنة ، وإن غشوا من ذلك شيئاً ، فأمرهم إلى الله عز وجل ، إن شاء غفر وإن شاء غذب ، وهذه هي البيعة الأولى . ولم يأت ذكر في هذه البيعة للناحية العسكرية ، لأن هذه البيعة تمت قبل أن يأذن الله لنبيه بالقتال

وبينا كانت قريش تشدد من ضغطها على النبي - ﷺ - وتضاعف من إيذائها للضعفاء من أتباعه ، كان - ﷺ - يوثق من صلاته بأهل يثرب ، ويوسع من نطاق اتصالاته بهم . فبعد أن تمت بيعة العقبة الأولى ،

وانتهى موسم الحج ، بعث مع القوم الذين عقدوا معه هذه البيعة مُصعب بن عمير العبدري ، وعبد الله بن أم مكتوم ، فكانا أول سفيرين له فى يثرب ، ليعلمَا المسلمين فيها شرائع الله ، ويُفَقِّهوهم فى الدين ، ويقوما بنشر الإسلام بين الذين لازالوا على الشرك .

تقول كتب السيرة : إن مصعب بن عمير نزل على أحد المبايعين ، وهو أبو أمانة أسعد بن زرارة ، وصار يدعو بقية الأوس والخزرج للإسلام ، وبينما هو فى بستان ، إذ قال سعيد بن معاذ ، رئيس قبيلة الأوس لأُسَيْد بن حصين ، ابن عم سعد :

«ألا تقوم إلى هذين الرجلين اللذين أتيا يسفهان ضعفاءنا لتزجرهما ، فقام لهما أُسَيْد بجربته ، فلما رآه سعد قال لمصعب : هذا سيد قومه ، وقد جاءك فأصدق الله فيه ، فلما وقف عليهما ، قال : ما جاء بكما تسفهان ضعفاءنا ، اعتزلا إن كان لكما بأنفسكما حاجة ، فقال مصعب : أوتجلس فتسمع ؟ فإن رضيت أمراً قبلته ، وإن كرهته كففتنا عنك ما تكره ، فقرأ عليه مصعب القرآن ، فاستحسن دين الإسلام ، وهداه الله له فتشهد . ثم رجع إلى سعد فسأله عما فعل ، فقال : والله ما رأيت بالرجلين بأساً ، فغضب سعد وقام لهما متغيظاً ، ففعل معه مصعب كسابقه ، فهداه الله للإسلام ، ورجع لرجال بنى عبد الأشهل — وهم بطن من الأوس — فقال لهم : ما تعدُّوننى فيكم ؟ قالوا : سيدنا وابن سيدنا ، قال : كلام رجالكم ونسائكم علتنى حرام حتى تُسَلِّموا ، فلم يبق بيت من بيوت بنى عبد الأشهل إلا أجابه .

وقد انتشر الإسلام فى دور يثرب حتى لم يكن بينهم حديث إلا أمر الاسلام . وبعد أن اطمأن سفير الاسلام «مصعب» إلى نجاح الدعوة ، وشاهد مغتبطاً سرعة انتشار دين الإسلام بين تلك القبائل القحطانية العظيمة ، التى صارت فيما بعد أعظم قوة حربية اعتمد عليها الإسلام فى عهده الأول ، وبعد



أن قضى هذا السفير النبوى بين أهل يثرب تسعة أشهر، عاد إلى مكة يحمل إلى رسول الله - ﷺ - بشارت الفوز. وقدم له تقريراً ضافياً على النجاح الباهر المطرد، الذى تلاقيه الدعوة الإسلامية بين قبائل الأوس والخزرج، وقص على النبى - ﷺ - خبر هذه القبائل، وماهى عليه من منعة وقوة، فسر النبى - ﷺ - لهذا النصر العظيم.

### \* العقبة الثانية:

وفى العام التالى للبيعة الأولى - أى سنة ٢ قبل الهجرة تقريباً - حضر لأداء مناسك الحج من أهل يثرب ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان ممن أسلموا، وقد جاءوا ضمن حجاج قومهم من أهل الشرك. وبمجرد وصولهم إلى مكة، جرت الاتصالات سرّاً بينهم وبين النبى - ﷺ - وانتهت هذه الاتصالات على أن يجتمع الفريقان فى اليوم التالى من أيام التشريق، على أن يتم الاجتماع فى سرية تامة، وفى ظلام الليل، وقد حددوا مكاناً لهذا الاجتماع الشعب من منى، عند العقبة، حيث الجحرة الأولى. وفى الموعد المحدد - من تلك الليلة - حضر النبى - ﷺ - إلى الشعب، وأخذ الأنصار يتوافدون على النبى واحد بعد واحد، خوفاً من أن ينكشف أمرهم لكفار مكة، والمشركين من قومهم أهل يثرب.

ووافقهم رسول الله - ﷺ - وليس معه إلا عمه العباس بن عبد المطلب، وهو على دين قومه، ولكن أراد أن يحضر أمر ابن أخيه ليكون متوثقاً له<sup>(١)</sup>.

فلما اجتمعوا وتكامل المجلس، شرع المجتمعون فى المحادثات التمهيدية لإبرام التحالف العسكرى بين هذه النخبة الممتازة من صفوة الأوس والخزرج، وبين النبى - ﷺ -.

(١) سيرة ابن هشام ١/٤٤١.

وكان أول المتكلمين فى هذا الاجتماع التاريخى العظيم «العباس بن عبد المطلب» فقد وقف خطيباً فى القوم ليشرح لهم — صراحة — خطورة ما هم مقدمون عليه، وبين لهم ليستوثق منهم، عظم المسؤولية التى ستلقى على كواهلهم، نتيجة هذا التحالف العسكرى، قال: «يامعشر الخرج — وكان العرب إنما يسمون هذا الحى من الأنصار: الخرج —، إن محمداً منا حيث قد علمتم، وقد منعناه من قومنا، ممن هو على رأينا فيه (أى من ناحية الاختلاف فى الدين) فهو فى عز من قومه، ومنعة فى بلده، وأنه قد أبى إلا الانحياز إليكم، واللاحق بكم، فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه، ومانعوه ممن خالفه فأنتم وما تحملتم من ذلك، وإن كنتم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج به إليكم، فن الآن فدعوه، فإنه فى عز ومنعة من قومه وبلده».

فقال كبيرهم، المتكلم عنهم «البراء بن معرور»: والله لو كان لنا فى أنفسنا ما ننطق لقلناه، ولكننا نريد إلفاء والصدق، وبذل مهجنا دون رسول الله، وعند ذلك قالوا لرسول الله — ﷺ — خذ لنفسك ولربك ما أحببت، فقال:

«اشترط لربى أن تعبدوه وحده، ولا تشركوا به شيئاً، ولنفسى أن تمنعونى مما تمنعون عنه نساءكم وأبناءكم متى قدمت عليكم».

فقال له الهيثم بن التيهان: يا رسول الله إن بيننا وبين الرجال عهداً، وإننا قاطعوها، فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وبدعنا؟

فتبسم — ﷺ — وقال: «بل الدم الدم، والهدم الهدم (١)، أى إن طالبتكم بدم طالبت به، وإن اهدرتموه أهدرته».

(١) كانت العرب تقول عند عقد الحلف والجوار: دى دمك، وهدمى هدمك، وهى

كلمة تعنى أن دمتى ذمتك وحرمتى حرمتك. قاله ابن هشام — السيرة ٤٤٢/١.

وحينئذ ابتدأت المبايعة، وهى العقبة الثانية، فبايعه الرجال على ما طلب .  
وهذه البيعة تعد أخطر بيعة فى تاريخ الدعوة الإسلامية، فقد كانت حداً  
فاصلاً بين عهدين من عهود الدعوة، ولقد منّ الله عليهم بهذه النعمة، فأنزل  
قوله سبحانه :

﴿ وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُتَضَاعِفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخْطِفَكُمْ النَّاسُ فَتَارِكُكُمْ وَأَيْدِيكُمْ  
يَنْصُرُهُمْ وَرِزْقُكُمْ يَنْ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾

[ الأنفال : ٢٦ ]

وبعد هذا الحدث العظيم .. قيام التحالف العسكرى بين النبى — ﷺ —  
وأهل يثرب، أخذ القلق يساور كفار مكة بشكل لم يسبق له مثيل، فقد  
تجسّد أمامهم الخطر الحقيقى الكبير، الذى يتهدد كيانهم الوثنى، نتيجة هذا  
التحالف العسكرى .

فكفار مكة يعلمون ما عليه قبائل الأوس والخزرج من قوة ومنعة، وما بين  
هاتين القبيلتين من حروب أهلية متواصلة ضاق عقلاؤهما بها ذرعاً، وإن  
ذلك مما قد ييسر لدعوة محمد الانتشار بينهم، لما فى أصولها من حث على  
حقن الدماء، والدعوة إلى التآخى ونبذ الأحقاد، الأمر الذى لو نجحت فيه  
دعوة محمد لكانت القاضية على سلطان مكة السياسى والدينى والعسكرى . لذلك  
أخذت قريش تفكر فى الأمر أكثر من أى وقت مضى، لانتخاذ الخطوات  
العملية السريعة الحاسمة لوقف تيار الدعوة الاسلامى نهائياً، فتعددت  
الاجتماعات فى برلمان مكة للتباحث فى هذا التطور الخطير، الذى طرأ على  
الدعوة الإسلامية، بسبب هذا الدعم العسكرى الهائل الذى حصل عليه  
حامل لواء الدعوة من قِبل قبائل الأوس والخزرج فى يثرب .

\* طلائع المهاجرين :

وبينما كان المشركون المكثرون من جانبهم، يوالون الاجتماعات فى برلمانهم

لبحث الموقف الطارئ، كان النبي - ﷺ - من جانبه غير غافل عما تفكر فيه قريش، وترسمه من مخططات آثمة للقضاء عليه وعلى دعوته.

فبعد أن تمركزت الدعوة في يثرب، ووجدت لها حماة أقوياء، عاهدوا الله على بذل الدم في سبيل الذود عنها، والدفاع عن حاملها، أمر الرسول - ﷺ - جميع المسلمين بالهجرة إلى يثرب<sup>(١)</sup>، فصاروا يتسللون خيفة قريش أن تمنعهم. وأول من خرج أبو سلمة المخزومي. زوج أم سلمة ومعه زوجته، وكان قومها منعوها منه، ولكنهم أطلقوها بعد فلحقت به، وتتابع المهاجرون فراراً بدينهم، ليتمكنوا من عبادة الله، الذي امتزج حبه بلحمهم ودمهم، حتى صاروا لا يعبأون بمفارقة أوطانهم، والابتعاد عن آبائهم مادام في ذلك رضا الله ورسوله. ولم يبق بمكة منهم إلا أبو بكر وعلي وصهيب وزيد بن حارثة، وقليلون من المستضعفين، الذين لم تمكنهم حالهم من الهجرة وقد أراد أبو بكر الهجرة، فقال له رسول الله - ﷺ - على رسلك - أي على مهلك - فإنني أرجو أن يؤذن لي فقال أبو بكر: وهل ترجو ذلك بأبي أنت؟ قال: نعم، فحبس أبو بكر نفسه على رسول الله، ليصحبه، وعَلَفَ راحلتين كانتا عنده ورق الشجر، استعداداً لذلك.

#### ✽ مؤتمر دار الندوة

لقد ظلت قريش تقاوم الدعوة الإسلامية، بمختلف الوسائل ثلاث عشرة سنة، فجربت كل أساليب الإرهاب والتهديد والأذى، وشنت على النبي - ﷺ - وعلى أصحابه حرباً دعائية واسعة منظمة، واتبعت ضده ومن ناصره، سياسة التجويع والمقاطعة، وعذبت وحبست المستضعفين من أتباعه، وشنت عليهم حرباً نفسية مضمّنة..

بيد أن هذه المقاومة بالرغم من عنفها وضراوتها لم تصل إلى إعلان

(١) البيهقي: دلائل النبوة ١٩٦/٢.



الحرب، وإشهار السلاح. ولقد كان النبي - ﷺ - يتحمل - وأتباعه كل ما يلاقونه من قريش، من عنت ومتاعب وويلات، فيمشي - ﷺ - - قدما في نشر دعوته، وإبلاغ رسالته، في كل وسط يتسنى له الاتصال به. إلا أنه في السنة الأخيرة من هذا الكفاح السلمي، حدثت من مشركي مكة تطورات هامة، غيرت مجرى النضال تغييرا كبيرا.

فقد ضاق المشركون ذرعا برسول الله - ﷺ - وبدعوته، بعد أن أثبتت لهم الأيام فشل خططهم غير الحربية، التي ساروا عليها لمقاومة الدعوة، والقضاء عليها في المهد، وشعروا بتفاقم الخطر الذي يهدد كياناتهم الوثنية، لاسيما بعد أن قامت تلك الجبهة القوية المعادية لهم على أثر التحالف العسكري الذي تم بين النبي - ﷺ - وأهل يثرب، فصاروا يبحثون عن أنجح الوسائل لدفع هذا الخطر، الذي مبعثه الوحيد حامل لواء الدعوة الإسلامية، محمد بن عبد الله - ﷺ -.

ففي أوائل شهر ربيع الأول، وعلى رأس السنة الثالثة عشرة من بعثة الرسول - ﷺ - عقد برلمان مكة دار الندوة، أخطر اجتماع له في تاريخه، إذ اجتمع رؤساؤهم وقادتهم في دار الندوة، وهي دار قضى بن كلاب، التي كانت قريش لا تقضى أمراً إلا فيها، يتشاورون ما يصنعون في أمر رسول الله - ﷺ -.

قال الطبري في روايته عن ابن عباس: (١)

«إن نفراً من أشراف قريش اجتمعوا في دار الندوة، فاعترضهم إبليس في صورة شيخ جليل، فلما رأوه قالوا: من أنت؟ قال: شيخ من العرب، سمعت باجتماعكم فأردت أن أحضركم، ولن يعدمكم مني رأى ونصح،

(١) تاريخ الطبري ١٣/٤٩٥.

قالوا: أجل، فادخل. فقال: انظروا في شأن هذا الرجل - يعني محمداً - فقال قائل: احبسوه في وثاق ثم تربصوا به ريب المنون حتى يهلك، فصرخ عدو الله وقال: والله ما هذا لكم برأى، فليوشكن أن يشب أصحابه عليه حتى يأخذوه من أيديكم فيمنعوه منكم، فقال قائل: اخرجوه من بين أظهركم تستريحوا منه، فإنه إذا خرج فلن يضركم ما صنع، وأين وقع، فقال الشيخ المذكور: والله ما هذا لكم برأى، أم تروا حلاوة قوله، وطلاقة لسانه، وأخذه القلوب بحديثه؟ والله لئن فعلتم لتجتمعن عليكم العرب حتى يخرجوكم من بلادكم، ويقتلوا أشرافكم، قالوا: صدق فانظروا رأيا غير هذا، فقال أبو جهل: والله لأشيرن عليكم برأى ما أرى غيره، قالوا: وما هو؟ قال: نأخذ من كل قبيلة غلاماً شاباً جلدًا، ونعطى كل واحد سيفاً صارماً، ثم يضربونه ضربة رجل واحد، ويتفرق دمه في القبائل كلها، ولا أظن بنى هاشم يقدرّون على حرب قريش كلها، فيقبلون الدية، ونستريح منه، ونقطع عنا أذاه، فصرخ عدو الله إبليس.. هذا والله الرأى. لا أرى غيره، فتفرقوا على ذلك. فأتى جبريل النبي - ﷺ - فأخبره وأمره ألا يبيت في مضجعه، وأذن له بالهجرة وأنزل الله عليه بعد قدومه المدينة، يذكره نعمته عليه:

﴿وَإِذْ يَتَكْرَّمُ الَّذِينَ كَفَرُوا الْيَتِيمُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَتَكْرَّمُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ

[الأنفال: ٣٠]

التَّكْرِيمَ ﴿

وهكذا لحق الرسول - ﷺ - بصجابه إلى دار الهجرة (١)، إلى دار ينشر فيها الإسلام، ويكون فيها لرسول الله - ﷺ - العزة والمنعة. وهذا من الحكمة بمكان عظيم، فإنه لو انتشر الإسلام بمكة لقال المبغضون إن قريشا

(١) انظر في هجرة رسول الله: ابن هشام ٤٨٠/١، وابن سعد ١٥٢/١/١، والبخارى:

أرادوا مُلك العرب فعمدوا إلى شخص منهم ، وأوعزوا إليه أن يدعى هذه الدعوى حتى تكون وسيلة لنيل مآربهم ، ولكنهم كانوا له أعداء ألداء ، آذوه شديد الأذى ، حتى اختار الله له مفارقة بلادهم والبعد عنها وحين أخذ الركب وجهته إلى المدينة ، نظر رسول الله —\*\*\*— إلى مكة نظرة وداع حارة ، وقال :

« والله إني لأخرج منك وإنى لأعلم أنك أحب أرض الله إلى الله ، وأكرمها على الله ، ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت » .

## الفصل الثالث دولة الإسلام المدينة المنورة

### — ١ —

#### أثر الدولة فى المجتمع المدنى

أحدث الإسلام انقلابا جذريا فى حياة المجتمع المدنى كله ، بحيث تغير سلوك الأفراد اليومى ، وعاداتهم المتأصلة تغيرا كليا ، كما تغيرت مقاييسهم وأحكامهم ونظرتهم إلى الكون والحياة والإنسان ، وكذلك تغيرت بنية المجتمع بصورة واضحة ، فاختفت مظاهر وصور ، وبرزت معالم وظواهر جديدة .

إن النقلة التى أحدثها الإسلام — فى المدينة المنورة — عميقة وشاملة .. ففى عالم العقيدة يمثل طفرة من عبادة الأشياء المحسوسة كالأصنام والأوثان والكواكب . التى يرونها ويلمسونها ، إلى عبادة الله الواحد ، الذى ليس كمثله شئ ، والذى لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار . والذى لا يمكن تصوّره وتمثله ومعرفة كنهه ، بل يعرف بما وُصف به نفسه فى كتابه الكريم ، وعلى لسان رسوله الأمين ، دون تمثيل أو تشبيه ، ولا نفى أو تعطيل .

وهذه طفرة من «العقل البدائى» الذى يتعامل مع المحسوسات إلى «العقل الحضارى» الذى يتمكن من فهم التوحيد والتنزيه لله رب العالمين . وفى سلوك الإنسان اليومى أحدث الإسلام تغييرا جذريا ، فالنقلة كبيرة بين ما كان عليه فى جاهليته ، وما صار إليه فى إسلامه .



لم يعد العربى كما كان متفلتا من ضوابط القانون فى معاملاته وعلاقاته الاجتماعية، بل صار منضبطا بضوابط الشريعة فى جزئيات حياته، من أخلاق وعادات ونوم واستيقاظ، وطعام وشراب، وزواج وطلاق، وبيع وشراء، ولا شك أن العادات تتحكم فى الإنسان، ويصعب عليه التخلص منها، واكتساب عادات وصفات جديدة، لكن ما ولده الإسلام فى أنفسهم من إيمان عميق، مكنهم من الانخلاع من الشخصية الجاهلية، بكل ملامحها واكتساب الشخصية الإسلامية بكل مقوماتها، فاعتادوا على عبادة الله تعالى، واتجهوا بكل نشاطهم الاجتماعى والاقتصادى إليه (١). لأن العبادة فى الإسلام شاملة لكل نشاط وحركة يقصد بها وجه الله تعالى.. والتزموا بأداء الصلاة، التى هى عماد الدين يوميا خمسة أوقات محددة، ولا شك أن النفس الإنسانية تكسل أحيانا، وتحاول التنصل من الواجبات والالتزامات، لكن المسلم — وقد أسلم وجهه لله تعالى، تمكن من الاعتقاد عليها، قال تعالى مبينا ما تحتاجه الصلاة من صبر:

﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾ [طه من الآية: ١٣٢]

وكذلك الأمر بالنسبة للصوم بما فيه من خرق لعادات الإنسان اليومية فى تناول الطعام والشراب يحتاج إلى إرادة قوية، وعزيمة مؤمنة، والتخلى عن جزء مما يملك الإنسان من مال كل سنة لأداء الزكاة يحتاج إلى التخلص من الحرص والشح، فلا بد أن يكون حب المسلم لله أعظم من حبه للمال، ليخرج زكاته، ولذلك فإن كثيرا من المرتدين فى خلافة أبى بكر الصديق — أعلنوا استعدادهم للبقاء على إسلامهم إذا أعفوا من الزكاة.

(١) الدكتور أكرم العمرى — المجتمع المدنى فى عهد النبوة ص ٦٣ طبع الجامعة الإسلامية بالمدينة سنة ١٤٠٣ هـ.

وإلى جانب الاعتقاد على الأوامر الجديدة، وحمل النفس عليها، كان لابد للمسلم أن يتخلص من كثير من العادات المتأصلة، كشرب الخمر، والأنكحة الجاهلية التي أبطلها الإسلام، والربا، الذي كان يقوم عليه اقتصاد مكة وغيرها.

إن المسلمين تخلصوا من هذه العادات وغيرها، استجابة لأمر الله تعالى، فلما نزل قوله سبحانه:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ \* إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [المائدة: ٩٠، ٩١]

خرجت الأنصار بدنان الخمر إلى الأزقة وأراقوها وقالوا: «انتهينا ربنا انتهينا ربنا». وشرب الخمر الذي أقلعوا عنه كان عادة متأصلة في حياة الفرد والمجتمع، والخمر الذي أراقوه كان مالا ضحكوا به تسلياً لله رب العالمين.

ولم يكن العربى ليخضع لدولة، وإنما كانت الوحدة السياسية والاجتماعية هي القبيلة، وكانت الدويلات التي نشأت في أنحاء من شبه الجزيرة العربية قبل الإسلام بوقت طويل، قد اندثرت وطفئت البداوة والقبلية بما فيها من عصبية وتنازع، وصراع وتفكك، في سائر شبه الجزيرة العربية فلما جاء الإسلام أرسى مفهوم الدولة، وربط سائر القبائل والأفراد بها، فقامت دولة المدينة المنورة على أساس فكرى بحت، وتوسعت لتوحيد شبه الجزيرة العربية لأول مرة في تاريخها تحت راية الإسلام، فكانت هذه نقلة في تاريخ شبه الجزيرة العربية

وهكذا فإن الإسلام أحدث تغييراً جذرياً في حياة الفرد والمجتمع في المدينة المنورة، لما تميز به من عمق وشمول وقدرة على التأثير، حتى صبغ الحياة بكل جوانبها بصبغته:

﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً ﴾ [البقرة: ١٣٨]

وقد وضح أثر هذا التغير الشامل بعد هجرة المسلمين إليها.

- ٢ -

قدم المهاجرون إلى المدينة المنورة، بعد أن أذن الرسول ﷺ - لهم، وكانوا في البدء من عشائر مختلفة من قريش، ثم استمرت الهجرة.. وصار حقا على المسلمين الجدد في أرجاء الجزيرة أن يهاجروا إليها، وظل الأمر كذلك حتى أوقفت الهجرة رسميا بعد فتح مكة عام ثمان للهجرة.

والهجرة كانت حدثا عظيما استحق أن يكون بداية التأريخ الهجرى عند المسلمين، منذ أن وضع الخليفة عمر بن الخطاب التقويم الهجرى. والهجرة كانت دليلا على الإخلاص والتفانى فى سبيل العقيدة، فقد فارق المهاجرون وطنهم ومالههم، وأهلهم ومعارفهم، استجابة لنداء الله ورسوله. ولما اعترضت قريش سبيل صهيب الرومى، بحجة أنه جمع أمواله من عمله بمكة، ولم يكن ذا مال قبل قدومه مكة، ترك لهم أمواله وهاجر بنفسه، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ - فقال: «ريح صهيب» (١).

ومنع المشركون أبا سلمة - رضى الله عنه - من الهجرة بزوجه وابنه، فلم يمنعه ذلك من الهجرة وحيدا، تاركا زوجته وطفله، وقد ظلت زوجته أم سلمة تخرج كل غداة بالأبطح تبكى حتى تمسى نحو سنة، حتى تمكنت من الهجرة بابنها ولحقت بزوجه (٢).

---

(١) الحاكم: المستدرک ٣/٣٩٨ وقال: صحيح على شرط مسلم.

(٢) الإصابه ٨/٢٢٢.



وهكذا فإن الهجرة اقترنت بظروف صعبة ، كانت تمحيصا لإيمان المؤمنين ، واختباراً لقوة عقيدتهم ، واستعلاء إيمانهم على الأعراض والمصالح الدنيوية .

ولقد دلت أحداث الهجرة على سلامة التربية المحمدية للصحابة ، رضوان الله عليهم ، فقد صاروا مؤهلين للاستخلاف فى الأرض ، وتحكيم شرع الله ، والقيام بأمره ، والجهاد فى سبيله ، وهم يقبلون على بناء دولة الإسلام فى المدينة المنورة ، بعد أن كانوا مستضعفين فى الأرض يخافون أن يتخطفهم الناس .

وقد اختار الحق — سبحانه — المدينة لهجرة المسلمين ، لما صح عن رسول الله ﷺ — :

«قد أريت دار هجرتكم ، أريت سبحة ذات نخل بين لابتين» (١) .

وتأخر رسول الله ﷺ — فى الهجرة ، وأخر معه أبا بكر الصديق ، رضى الله عنه ، حتى أذن الله تعالى له بالهجرة . قالت عائشة — رضى الله عنها :

«وتجهز أبو بكر قبل المدينة ، فقال له رسول الله ﷺ — على رسلك ، فإنى أرجو أن يؤذن لى ، فلما أذن الله لرسوله بالخروج ، لم يُعلم أحداً بذلك إلاً علياً ، وأبا بكر وآله» وكان المشركون قد غاظتهم هجرة المسلمين ، فامروا لقتل رسول الله ﷺ — وقد خرج الاثنان إلى جبل ثور حيث أويا إلى غار فيه ، وتعتقبهم المشركون إلى المكان حتى بدت أقدامهم خارج الغار ، فقال الصديق — رضى الله عنه : لو نظر أحدهم تحت قدمه لرآنا ، فقال رسول الله ﷺ — «يا أبا بكر.. ما ظنك باثنين الله ثالثهما» (٢) .

(١) صحيح البخارى ١٨٦/٧ ، وصحيح مسلم ٥٧/٧ .

(٢) متفق عليه .

لكن الله تعالى صرف المشركين عنها فلم يفطنوا لهما، وخرج الاثنان بعد ثلاثة أيام، فى طريقهما إلى المدينة<sup>(١)</sup>، يقطعان الصحراء، ورسول الله ﷺ — قد بلغ الثالثة والخمسين، وأبو بكر بلغ الحادية والخمسين، لكن القلوب الموصولة بالله تعالى لا يعيقها شيء عن بلوغ القصد، وتحقيق أهداف الرسالة.

ورسالة الإسلام جاءت تنظم أمور العبادات والمعاملات، فهى دستور للحياة، لابد لتطبيقه من أرض وأمة تقام فيها أحكام الله تعالى، التى اكتمل تشريعها فيما نزل فى المدينة من قرآن، وما نطق به رسول الله ﷺ — أو عمله، أو أمر به من سنة.

وهى تعطى صورة لأمثل دولة ضمت أمتل مجتمع ظهر فى تاريخ البشر وهى النموذج الذى ينبغى على المسلمين فى كل زمان ومكان أن يحتذوه، ليكفلوا لأنفسهم سعادة الدارين، ويتعدوا عن الشقاء والحياة الضنكى، والضياغ وسط ركام الجاهلية، الذى يزحف عليهم من كل مكان، ولا منجى لهم إلا بالعودة إلى الله، والافتداء بهدى رسوله.

وقد تأخرت هجرة النبى المصطفى ﷺ — إلى المدينة، حتى هاجر معظم القادرين على الهجرة من أصحابه، الذين استجابوا للأمر بالهجرة، واستمر الحث على الهجرة، وبيان فضل المهاجرين، بنزول الآيات القرآنية، واستمر معها تدفق المسلمين الجدد من كل مكان، فقد كانت الدولة الإسلامية الناشئة فى المدينة المنورة، بحاجة إلى المهاجرين من المؤمنين، ليتوطد سلطان الإسلام فيها، إذ يغالبه اليهود والمشركون والمنافقون، وتحيط به قوى الأعراب المشركين من حول المدينة، ويطرده كفار قريش الذين أقضت الهجرة مضاجعهم، ففوضوا يخططون للإجهاز على كيان الإسلام الفتى، ودولته الناشئة.

(١) ابن كثير: البداية والنهاية ١٨٧/٣ — ١٨٨، ومسند الإمام أحمد رقم ٣٥١.

لذلك تتابعت الآيات القرآنية في الأمر بالهجرة، وبيان فضلها، وعظيم أجرها، حتى وعد الله تعالى المهاجرين بمنعهم وتمكينهم من مراغمة أعدائهم. والتوسعة عليهم في أرزاقهم، من مثل قوله تعالى:

﴿ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْوُتُّ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾

[النساء : ١٠٠]

أى إن الذى يخرج بنية الهجرة فيموت فى الطريق ، فقد حصل له عند الله ثواب من هاجر. وقوله سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا

وَابْتَغِ اللَّهَ وَلَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ ﴿١٠٠﴾

[الحج : ٥٨]

فهنا أقسم الله تعالى أن يرزق المهاجرين في سبيله رزقا حسناً سواء قتلوا في الجهاد، أو ماتوا على فرشهم في غير جهاد.

وقد منع القرآن الكريم المسلمين القادرين على الهجرة من الإقامة مع المشركين، قال تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَلَهُاجِرُوا فِيهَا قَالُوا لَكَ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا \* إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا \* قَالُوا لَكَ عَسَى أَنْ يَْعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا﴾

[النساء : ٩٧ — ٩٩]

[٩٩-٩٧ : ٤٤١١]

وذلك لأن الإقامة مع المشركين فيها تكثير سوادهم ، وانتفاعهم بالمسلمين  
 فى صناعاتهم وزروعهم ، بل ربما اضطروهم للمشاركة معهم فى حربهم ضد

المسلمين ، كما وقع فى غزوة بدر الكبرى (١) . بالإضافة إلى تعرضهم للفتنة من قبل الكفار لصرفهم عن دينهم ، ولا يخفى ما فى بُعدهم عن دولة الإسلام من منع استفادة المسلمين منهم فى حربهم ومصالحهم ، وتكثير سوادهم ، لذلك قال رسول الله ﷺ : —

«من جامع المشرك وسكن معه فإنه مثله» (٢)

وقد تأخر بعض المسلمين بحكمة عن الهجرة ، تحت ضغوط أزواجهم وأولادهم ، فلما هاجروا من بعد ، ورأوا الذين سبقوهم من المهاجرين قد تفقهوا فى الدين ، همُّوا بمعاقبة أزواجهم وأولادهم ، وكان ذلك سببا فى نزول قول الحق سبحانه :

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ ﴾  
[التغابن : ١٤]

ويتضح من ذلك كله أن الهجرة كانتا قرضا فى أول الإسلام على من أسلم ، حتى إذا كانت غزوة الأحزاب سنة خمس للهجرة ، وتبينت قدرة الدولة الإسلامية على الدفاع عن نفسها ، وحماية كيانها أمام قوى الأحزاب مجتمعين ، لم تعد بحاجة إلى مهاجرين جدد ، فقد تغيرت خطة الدولة الإسلامية من الدفاع إلى الهجوم . وعبر الرسول ﷺ — عن ذلك بقوله :

«الآن تغزؤهم ولا يغزؤنا»

وكذلك ضاقت المدينة بسكانها المتزايدين ، وما يحتاجونه من القوات والمسكن ، فطلب الرسول الكريم ﷺ — من بعض المهاجرين ، بعد غزوة الخندق ، العودة إلى ديارهم ، قائلا «هجرتكم فى رحالكم» إذ لم تعد ثمة

(١) المجتمع المدنى فى عهد النبوه ص ٦٩ .

(٢) رواه أبو داود وأخرجه الترمذى فى السنن ٢٠٢/٤ .



حاجة لإقامتهم فى المدينة بل صار بقاؤهم فى قبائلهم أجدى لقيامهم بالدعوة إلى الإسلام خارج المدينة، وتوسيع انتشار الإسلام (١) ولكن ذلك لا يعتبر وقفا رسميا للهجرة، بل إن إعلان وقف الهجرة كان بعد فتح مكة، حيث قال رسول الله ﷺ: -

«لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية، وإذا استنفرتم فانفروا» (٢).

وبهذا سقط فرض الهجرة إلى المدينة، وبقي فرض الجهاد والنية على من قام به، أو نزل به عدو، لكن الهجرة باقية الحكم فى حق من أسلم فى دار الكفر، ولم يأمن الفتنة على دينه، مع قدرته على الخروج منها.

لقد أدت الهجرة المستمرة إلى تنوع سكان المدينة المنورة، فلم يعودوا يقتصرون على الأوس والخزرج ويهود، بل نزل المهاجرون من قريش وقبائل العرب الأخرى، والمجتمع المدنى الجديد أرسيت قواعده، وشيد بنيانه على أساس روابط العقيدة، التى استعلت على ارتباطات القبيلة وعصبيتها وسائر الروابط الأخرى، وبرزت فكرة الأمة الواحدة، وتقسيمات السكان صار أساسها عقديا وصاروا يقسمون إلى ثلاث مجموعات هى: المؤمنون، والمنافقون، واليهود (٣).

(١) المجتمع المدنى فى عهد النبوة ص ٧٠.

(٢) أخرجه البخارى .

(٣) الدكتور أكرم العمرى، المجتمع المدنى فى عهد النبوة ص ٧.

## - ٢ -

### وحدة العقيدة هي أساس المجتمع المدني:

لا شك أن الروابط التي تربط بين الناس مختلفة ، وهم يجتمعون بشكل قبائل وشعوب ، وأوطان وقوميات ، وتعتبر آصرة القربى أو الدم والانتماء إلى أصل عرقى - من أقدم الروابط التي كونت المجتمعات البشرية .

وعند ظهور الإسلام كانت التجمعات الإنسانية تظهر بشكل قبائل ، كما فى جزيرة العرب ، وأماكن أخرى ، وقوميات كما فى فارس ، ومجتمعات دينية كما فى الإمبراطورية البيزنطية .

وقد جعل الإسلام وحدة العقيدة هى الأساس الأول فى ارتباط الناس وتآلفهم ، وإن أقر بعض الأواصر الأخرى ، إذا انضوت تحت هذا الأصل ، مثل الأرحام ، التى حث الإسلام على وصلها ، ورتب على ذلك الأحكام المتعلقة بالتكافل الاجتماعى والإرث . ومثل صلة الجوار ، وما يترتب عليها من تضامن فى الديات ، ومثل الصلة بين أبناء المدينة ، وجعلهم أولى من سواهم بزكاة أغنيائهم .

لكن هذه الصلات ينبغى أن تنضوى تحت آصرة العقيدة ، فإذا خالفها ، وأضررت بها ، لم يبق لها أى اعتبار .

فأساس الارتباط فى الإسلام هو العقيدة ، التى تقتضى مصلحتها التفريق

بين المرء وأبيه أو ابنه أو زوجه أو عشيرته . وهكذا قاتل أبوعبيدة — رضى الله عنه — أباه ، وهو يمجّد الأصنام ، فقتله عندما التقى به فى معركة بدر الكبرى ، ورأى أبوحذيفة — رضى الله عنه — أباه المشرك يُسحب ليرمى فى القليب ببدر دون أن ينكر قلبه ذلك (١) .

قال ابن إسحق (٢) : وحدثني ابن وهب أخو بنى عبد الدار ، أن رسول الله ﷺ — حين أقبل بالأسارى فرقههم بين أصحابه ، وقال : استوصوا بهم خيراً ، وكان أبو عزيز بن عمير بن هاشم أخو مصعب بن عمير لأبيه وأمه فى الأسرى ، قال أبو عزيز : مرّ بى أخى مصعب بن عمير ورجل من الأنصار بأسرتى فقال : أشدد يدك به ، فإن أمه ذات متاع لعلها تفديه منك .

قال ابن هشام : وكان أبو عزيز هذا صاحب لواء المشركين ببدر بعد النضر ابن الحارث ، ولما قال أخوه مصعب لأبى اليسر ، وهو الذى أسره ما قال : قال له أبو عزيز : يا أخى هذه وصاتك بى ؟ فقال له مصعب : إنه أخى دونك ؟ .

\* وقد أوضح القرآن أن مصلحة العقيدة هى الاعتبار ، فى مناسبات جمة .. منها ما قصه عن نوح — عليه السلام — وابنه :

﴿ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ \*

قَالَ يَنْتُحِ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَتْلِنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ

الْجَاهِلِينَ ﴾

[هود : ٤٥ ، ٤٦]

وهكذا بين الحق سبحانه أن ابن نوح وإن كان من أهله باعتبار القرابة ، لكنه لم يعد من أهله لما فارق الحق وكفر بالله ، ولم يتبع نوحاً نبى الله

(١) سيرة ابن هشام ٧٥/٢ .

(٢) البداية والنهاية . ٣٠٦/٣ — ٣٠٧ .

وصرح القرآن الكريم بعلة انقطاع الآصرة بين نوح وابنه بقوله : ( إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ) ، فإذا كانت القرابة من الدرجة الأولى تنبت عندما تصطدم بالعقيدة ، فالأحرى أن ينبت صلات الدم والعرق والوطن واللون ، إذا اصطدمت بمصلحة العقيدة (١) .

وقد حصر الإسلام الأخوة والمولاة بين المؤمنين فقط ، قال الله تعالى :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ [الحجرات : ١٠]

وقطع الولاية بين المؤمنين والكافرين من المشركين واليهود والنصارى ، حتى لو كانوا آباءهم وإخوانهم أو أبناءهم ، ووصف من يفعل ذلك من المؤمنين بالظلم ، مما يدل على أن مولاة المؤمنين للكافرين من أعظم الذنوب . قال سبحانه :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى

الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَوَلَّيْتُكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [التوبة : ٢٣]

وقد وضع القرآن الكريم مصالح المسلم ، وعلاقاته الدنيوية كلها في كفة ، ووضع حب الله ورسوله والجهاد في سبيل العقيدة في كفة أخرى ، وحذر المؤمنين وتوعدهم إن هم غلبوا مصالحهم وعلاقاتهم الاجتماعية على مصلحة العقيدة . قال الحق سبحانه :

﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ

تَمُشُونَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا

حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [التوبة : ٢٤]

(١) د. أكرم العمرى ص ٨٣ .



وقد نزلت هذه الآيات فى الحضر على الهجرة إلى المدينة المنورة ، للدفاع عن الدولة الإسلامية التى نشأت فيها ، وقد نجح الصحابة الكرام فى امتحان العقيدة ، ففارقوا الأهل والأموال والمساكن التى يحبونها ، وهاجروا إلى الله ورسوله ، والجهاد فى سبيله .

وصفوة القول .. إن المجتمع الذى أقامه الإسلام — فى المدينة المنورة — كان مجتمعاً عقدياً يرتبط بالإسلام ، ولا يعرف الموالاة إلا لله ولرسوله وللمؤمنين ، وهو أعلى أنواع الارتباط وأرقاها ، إذ يتصل بوحدة العقيدة والفكر والروح ، فالمؤمنون بعضهم أولياء بعض ، تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم ، وهم يد على من سواهم . وهذا المجتمع مفتوح لمن أراد أن ينتهى إليه . مهما كان لونه ، أو جنسه ، على أن ينخلع من صفاته الجاهلية ، ويكتسب الشخصية الإسلامية ليتمتع بسائر حقوق المسلمين .

## — ٤ —

## موقف اليهود من الدولة الجديدة ..

وكما ابتلى الله المسلمين فى مكة بمشركى قريش، ابتلاهم فى المدينة بيهودها، وهم كما ذكرنا — بنو قينقاع، وبنو قريظة، وبنو النضير، فإنهم أظهروا العداوة والبغضاء حسداً من عند أنفسهم من بعد أن تبين لهم أنه الحق، وكانوا قبل مجىء الرسول ﷺ — يستفتحون على المشركين من العرب، إذا شبت الحرب بين الفريقين، بنبى يُبعث قد قُرب زمانه، فلما جاءهم ما عرفوا، استعظم رؤساؤهم أن تكون النبوة فى ولد إسماعيل، فكفروا بما أنزل الله بغياً، مع أنهم يرون أن رسول الله محمداً لم يأت إلا مصدقاً لما بين يديه من كتب الله، التى أنزلها على من سبقه من المرسلين، مبيناً ما أفسده التأويل منها، ولكنهم نبذوه وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون.

ومما عابه اليهود على الإسلام نسخ الأحكام، وما دروا أن الله سبحانه وتعالى يعلم ما يحتاج إليه الناس أكثر منهم. والرسول الكريم وُجد بادية بدء بين جماعة من العرب أميين، ليسوا على شىء من الاعتقادات الإلهية، فكانت الحكمة داعية لأن يكون التشريع لهم على التدرج، لأنه لو حرم الله عليهم الخمر، وأكل الربا، وأمرهم بالصلاة والزكاة.. وهكذا إلى آخر الأوامر والنواهى، التى جاء بها الشرع، لما أجابه أحد من هؤلاء النافرة قلوبهم، المختلفة أهواؤهم، الذين كانوا منغمسين فى كثير من الأضاليل، فهد الأمر لهم رسول الله شيئاً فشيئاً، حتى روضت عقولهم، وهذبت نفوسهم.

وكانت الأحكام الإلهية لا ينزلها الله عليه إلا عقب الحوادث التي تقتضيها ، ليكون التأثير في النفوس أشد ، ولكن اليهود أرادوا غَلَّ يد القدرة عن أن تفعل إلا ما يشتهون ، وقد دمعهم القرآن الكريم بما يدل على أنهم يعلمون من نفوسهم البعد عن الحق ، قال :

﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [البقرة : ٩٤]

ثم ختم رب العزة عدم إجابتهم بقوله تعالى :

﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة : ٩٥]

فلو كانوا يعلمون من أنفسهم أنهم على الحق ، لما تأخروا عما طلب منهم ، مع سهولته وحرصهم على تكذيب الصادق الأمين ، ولم ينقل لنا عن أحد منهم أنه تمنى ذلك ، ولو نطقا باللسان ، وقد تبين الهدى لأحد رؤساء بنى قينقاع ، وهو عبد الله بن سلام - حبر اليهود وعالمهم ، فترك هواه وأسلم بعد أن سمع القرآن ، وبعد أن كان اليهود يعدونه من رؤسائهم ، عدوه من سفهائهم ؛ حينما بلغهم إسلامه ، فبشما اشتروا لأنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله من فضله ، على من يشاء من عباده ، ولما استحسنت في قلوبهم العداوة للإسلام ، صاروا يجهدون أنفسهم في إطفاء نوره :

﴿ وَيَأْتِ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنَزِّلَهُمْ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ [التوبة : ٣٢]

وكان يساعدهم على مقاصدهم جماعة من عرب المدينة ، أعمى الله بصائرهم ، فأخفوا كفرهم ، خوفاً على حياتهم ، وكان يرأس هذه الجماعة عبد الله بن أبي سلول الخزرجي ، الذي كان مرشحاً لرياسة أهل المدينة قبل هجرة رسول الله ﷺ - .

ولا شك أن ضرر المنافقين أشد على المسلمين من ضرر الكفار، لأن أولئك يدخلون بين المسلمين فيعلمون أسرارهم، ويشيعونها بين الأعداء من اليهود وغيرهم، كما حصل ذلك مراراً. والأساس الذي كان عليه رسول الله ﷺ — أن يقبل ما ظهر، ويترك لله ما بطن، ولكنه مع ذلك كان لا يأمّنهم في عمل ما.

### معالجة أمر اليهود:

وقد عالج رسول الله ﷺ — أمر اليهود بمعاهدة عقدها معهم، وتنص هذه المعاهدة على ما يلي (١):

- ١ — إن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين.
- ٢ — وإن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم، مواليتهم وأنفسهم، إلّا من ظلم وأثم، فإنه لا يوتغ (أى يهلك) إلّا نفسه وأهل بيته.
- ٣ — وإن لليهود بنى النجار مثل ما لليهود بنى عوف.
- ٤ — وإن لليهود بنى الحارث مثل ما لليهود بنى عوف.
- ٥ — وإن لليهود بنى ساعدة مثل ما لليهود بنى عوف.
- ٦ — وإن لليهود بنى جشم مثل ما لليهود بنى عوف.
- ٧ — وإن لليهود بنى الأوس مثل ما لليهود بنى عوف.
- ٨ — وإن لليهود بنى ثعلبة مثل ما لليهود بنى عوف، إلّا من ظلم وأثم، فإنه لا يوتغ إلّا نفسه وأهل بيته.
- ٩ — وإن جفنة بطن من ثعلبة كأنفسهم.
- ١٠ — وإن لبنى الشطيبة مثل ما لليهود بنى عوف، وإن البر دون الإثم.
- ١١ — وإن موالى ثعلبة كأنفسهم.

(١) سيرة ابن هشام ٥٠١/٢ وما بعدها.



- ١٢ - وإن بطانة يهود (أى خاصتهم وأهل بيتهم) كأَنفسهم .
- ١٣ - وإنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد (ﷺ) .
- ١٤ - وإن على اليهود نفقتهم ، وعلى المسلمين نفقتهم ، وإن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة ، وإن بينهم النصح والنصيحة ، والبر دون الإثم ، وإنه لم يأثم امرؤ بحليفه ، وإن النصر للمظلوم .
- ١٥ - وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين .
- ١٦ - وإن يثرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة .
- ١٧ - وإن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم .
- ١٨ - وإنه لا تجار حرمة إلا بإذن أهلها .
- ١٩ - وإنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده فإن مرده إلى الله عز وجل ، وإلى محمد (ﷺ) .
- ٢٠ - وإنه لا تجار قریش ولا من نصرها .
- ٢١ - وإن بينهم النصر على من دهم يثرب .
- ٢٢ - وإذا دعوا إلى صلح يصلحونه ويلبسونه فإنهم يصلحونه ويلبسونه ، وإنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك فإنه لهم على المؤمنين ، إلا من حارب فى الدين ، على كل أناس حصتهم من جانبهم الذى قبلهم .
- ٢٣ - وإن يهود الأوس ، مواليم وأنفسهم ، على مثل ما لأهل هذه الصحيفة .
- ٢٤ - وإن الله على أصدق ما فى هذه الصحيفة .. وإنه من خرج آمن ، ومن قعد آمن بالمدينة ، إلا من ظلم أو إثم ، وإن الله جار لمن بر واتقى ، ومحمد رسول الله (ﷺ) .

وفى هذه المعاهدة تتضح خمسة أمور رئيسية :

الأمر الأول : اعتبار اليهود مواطنين فى الدولة الإسلامية ، لهم حريتهم الدينية ، تحميم الدولة وتدافع عنهم .

الأمر الثانى: على اليهود أن يساندوا الدولة الإسلامية فى رد العدوان عنها .

الأمر الثالث: على اليهود النصح للدولة الإسلامية، فلا يتأمرؤن عليها، ولا يخفون نبأ من يعلمون منه الكيد للدولة الإسلامية .

الأمر الرابع: تفرض عليهم الإقامة الجبرية، ولا يجوز لهم مغادرة أماكنهم إلا بإذن من الدولة الإسلامية .

الأمر الخامس: السيادة للدولة الإسلامية، برئاسة رسول الله - ﷺ - وإليه يرجعون فى فصل الخصومات التى تنشأ بينهم وبين المسلمين (١) .

### \* تسوية الأوضاع الداخلية فى الدولة :

بعد أن أنهى رسول الله - ﷺ - الأمر مع اليهود، بتوقيع المعاهدة، أزمع على إقامة دولة الإسلام فى المدينة المنورة، وكان فيها أيضاً الأنصار، الذين قدموا من مكة فراراً بدينهم إلى الله . وقد استطاع الرسول - ﷺ - بحكمته وحنكته، ونظره الثاقب، وحسن تدبيره للأمور، أن يجمع الشمل ويؤلف بين القلوب .

\* ففيما يتصل بالأنصار.. عالج الرسول أمرهم بتقسيمهم إلى خلايا متكافلة متضامنة فيما بينها على الخير، ومسئول بعضها تجاه بعض، وبذلك وضعها أمام مسؤولياتها، فلم يفلت منهم أحد، واعتبر هذه الخلايا كلها - التى يوحد بينها الإيمان بالله تعالى، وتربط بينها الأخوة الإسلامية - مسئولة مسئولية تضامنية، عن درء العدوان الكافر، الواقع بالدولة الإسلامية .

---

(١) الدكتور محمد رواس قلعة جى.. التفسير السياسى للسيرة ص ١٤٨ ط دار السلام للطباعة والنشر سنة ١٣٩٩ هـ.

\* وكتب رسول الله - ﷺ - وثيقة بين المهاجرين والأنصار، تنظم العلاقات العامة بينهم.. هذا نصها (١):

«بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب من محمد النبي (ﷺ) بين المؤمنين والمسلمين، من قريش ويثرب، ومن تبعهم فلحق بهم، وجاهد معهم.

- ١ - إنهم أمة واحدة من دون الناس.
- ٢ - المهاجرون من قريش على ربعتهم (أى حالهم التى جاء الإسلام وهم عليها) يتعاقلون (أى يدفعون ديّات القتلى المتوجة عليهم) بينهم وهم يقدون عانيهم (أسيرهم) بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- ٣ - وبنو عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم (ديّاتهم) الأولى، كل طائفة تفى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- ٤ - وبنو ساعدة على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الأولى، كل طائفة تفى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- ٥ - وبنو الحارث على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الأولى، كل طائفة تفى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- ٦ - بنو جشم على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الأولى، كل طائفة تفى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- ٧ - وبنو النجار على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الأولى، كل طائفة تفى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- ٨ - وبنو عمرو بن عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الأولى، كل طائفة تفى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.

(١) سيرة ابن هشام ٥٠١/١ وما بعدها.

- ٩ - وبنو النبيت على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، كل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- ١٠ - وبنو الأوس على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، كل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- ١١ - وإن المؤمنين لا يتركون مفرحاً ( أى مثقلاً بالدين ) بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل .
- ١٢ - وأن لا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه .
- ١٣ - وإن المؤمنين المتقين على من بغى منهم ، أو ابتغى دسيعة ( عظيمة ) ظلم أو إثم أو فساد بين المؤمنين ، وإن أيديهم عليه جميعاً ولو كان ولد أحدهم .
- ١٤ - ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر ، ولا ينصر كافراً على مؤمن .
- ١٥ - وإن ذمة الله واحدة ، يجير عليهم أديانهم ، وإن المؤمنين بعضهم مولى بعض دون الناس .
- ١٦ - وإنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ، ولا متناصر عليهم .
- ١٧ - وإن سلم المؤمنين واحدة ، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله ، إلا على سواء وعدل بينهم .
- ١٨ - وإن كل غازية غزت معنا يعقب بعضها بعضاً .
- ١٩ - وإن المؤمنين يبىء بعضهم على بعض بما نال دماءهم في سبيل الله .
- ٢٠ - وإنه لا يجير مشرك مאלً لقريش ولا نفساً ، ولا يحول دونه على مؤمن .
- ٢١ - وإنه من اعتبط ( قتل بلا جناية ) مؤمناً قتلاً عن بينة فإنه قود به ( أى يقتل القاتل تعويضاً عما جنت يده ) إلا أن يرضى ولي المقتول .
- ٢٢ - وإنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة ، وآمن بالله واليوم الآخر



أن ينصر محدثاً (أى مبتدعاً) ولا يؤويه ، وإنه من نصره أو آواه فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة . ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل .

٢٣- وإنكم مهما اختلفتم فيه من شيء ، فإن مرده إلى الله عز وجل ، وإلى محمد ﷺ .

\* أما ما يتصل بأمر المهاجرين .. فمعلوم أنهم خرجوا من بلدهم مكة وقد تركوا فيها أموالهم ، وحلوا بالمدينة المنورة ، وليس لهم فيها بيت يأويهم ، ولا مال ينهض بحوائجهم ، فلا بد من أن يتخذ الرسول تدبيراً اقتصادياً يحل مشكلتهم ، إلى جانب التدبيرات السياسية والاجتماعية ، ولذلك آخى الرسول ﷺ - بينهم وبين الأنصار .

قال ابن اسحاق فى السيرة :

« وآخى رسول الله ﷺ - بين أصحابه من المهاجرين والأنصار ، فقال - فيما بلغنا ، ونعوذ بالله أن نقول عليه ما لم يقل : « تأخوا فى الله أخوين أخوين » . ثم أخذ بيد على بن أبى طالب ، فقال : هذا أخى ، فكان رسول الله ﷺ - سيد المرسلين ، وإمام المتقين ، ورسول رب العالمين ، الذى ليس له خطير ولا نظير من العباد ، وعلى بن أبى طالب - رضى الله عنه - أخوين .

\* وكان حمزة بن عبد المطلب أسد الله ، وأسد رسوله ﷺ - وعم رسول الله ﷺ وزيد بن حارثة ، مولى رسول الله ﷺ أخوين ، وإليه أوصى حمزة يوم أحد حين حضره القتال ، إن حدث به حادث الموت .

- وجعفر بن أبى طالب ، ذو الجناحين الطيار فى الجنة ، ومُعَاذ بن جَبَل أخو بنى سلمة أخوين .

- وكان أبو بكر الصديق - رضى الله عنه - ابن أبى قحافة ، وخاصة بن زهير أخوين .

— وعمر بن الخطاب وعثمان بن مالك أخوين ، وأبو عبيدة الجراح وسعد بن معاذ أخوين .

— وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن الربيع أخوين ، والزبير بن العوام وسلمة بن سلامة بن وقش أخوين ، وعثمان بن عفان وأوس بن ثابت بن المنذر أخوين ، وطلحة بن عبيد الله وكعب بن مالك أخوين ، وسعيد بن زيد ابن عمرو بن نفيل وأبى بن كعب أخوين ، ومصعب بن عمير وأبو أيوب خالد بن زيد أخوين ، وأبو حذيفة بن عتبة ، وعباد بن بشر أخوين ، وعمار ابن ياسر وحذيفة بن اليمان أخوين ، وأبو ذر الغفاري والمنذر بن عمرو أخوين وكان حاطب بن أبى تلة وعُويم بن ساعدة أخوين ، وسلمان الفارسي وأبو الدرداء أخوين ، وبلال مولى أبى بكر وأبو ربيعة أخوين ..

فهؤلاء من سمي لنا ممن كان رسول الله ﷺ — أخى بينهم من أصحابه .

وانطلاقاً من هذا الإخاء ، جعل الواحد من الأنصار يعطى أخاه المهاجر من ماله ما ينهض بحاجته دون عت ولا حساب ، وجعل الواحد منهم يرث الآخر ، واستمر الأمر كذلك إلى أن نزل قول الحق سبحانه :

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُزِلُوا الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ

[الأنفال : ٧٥] .

فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٥﴾

ففسخ التوارث بالأخوة الإسلامية ، وجعل التوارث بالقرابة النسبية ، المشربة بالاسلام .

وبذلك فرغ رسول الله ﷺ — من إصلاح الأوضاع الداخلية في المدينة المنورة ونشر الأمن والسلام في ربوع الدولة الإسلامية الناشئة .



## الفصل الرابع مشروعية القتال

### — ١ —

#### نزول التشريع بالجهاد

ما أن استقر رسول الله ﷺ في المدينة المنورة، وأقام دولة الإسلام فيها، وكانت له الكلمة النافذة، وأصلح الأوضاع الداخلية، فأزال الضغائن، وقضى على العداوات التي كانت تأكل نفوس العرب، وربط اليهود كمواطنين في دولة الإسلام بعجلة الدولة الإسلامية، وفرض عليهم رقابة شديدة حتى لا يفلتوا من قبضته، لما اشتبهوا به من الخبث والتآمر في الخفاء، وإن أية دولة لا تجد الاستقرار في الأوضاع الداخلية، لا تستطيع أن تحمل رسالة، ولا أن تبني مجدداً، ولذلك فقد انصب اهتمام رسول الله ﷺ أول ما انصب على البناء الداخلي..

وبعد أن تم له الاستقرار الداخلي عكف على دراسة الموقف الخارجي، وفي أثناء ذلك نزل تشريع الجهاد<sup>(١)</sup>.

---

(١) الجهاد — في اللغة — مصدر مأخوذ من جَاهَدَ يجاهد مجاهداً ومجاهدة. جاء في المعجم: جَاهَدَ في سبيل الله مجاهدةً وجهاداً، أي بذل مافي وسعه، وهي في الاستعمال العربي: المشقة وبذل الجهد.



والباحث المدقق فى سياسة التشريع الاسلامى للجهاد، يجد أن السمة البارزة فيه هى التدرج.

— فقد شرع الله فى مكة جهاد النفس والهوى والشيطان، كأساس أصيل لكل أنواع الجهاد.

— ثم شرع جهاد الكفار فى مكة ثانياً — بالصبر على أذاهم، وتوضيح الحجة لهم، والاستمرار فى دعوتهم إلى دين الحق، وبيان دين الاسلام بالأدلة، وبيان تفاهة معبودات الجاهلية، وضلال أهلها، وخسارتهم فى الدنيا والآخرة.

فقد نهى — ﷺ — أصحابه عن قتال مشركى مكة، فى هذه الفترة، فقال لمن قال له: (كُنَّا فى عَزٍّ وَنَحْنُ مُشْرِكُونَ، فَلَمَّا آمَنَّا صِرْنَا أِدْلَى): «إِنِّى أُمِرْتُ بِالْعَفْوِ فَلَا تَقَاتِلُوا...» (١).

\* وقد ذكر الله — سبحانه — هذا النهى فى القرآن، فقال:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْحَقُّ إِذَا تَوَلَّوْا لِلْحَقِّ فِي الْقِتَالِ فَرِحَ اللَّهُ بِهِمْ وَأَخَذَتِ الْأُولَى الْخَسِرَةَ﴾ [البقرة: ١٧٧]

قال الراغب الأصفهاني: الجهاد هو استفراغ الوسع فى مدافعة العدو وقتاله. وقد ورد لفظ الجهاد فى نحو ثلاثين موضوعاً فى القرآن، ورد أحياناً بلفظ الجهاد ومادته، وأحياناً بلفظ القتال ومشتقاته وقرن مراراً بعبارة «فى سبيل الله» وذكر أخرى بدونها، من مثل قوله تعالى: — (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله) [الأنفال ٧٤].

(كتب عليكم القتال وهو كَرَّةٌ لكم) أى الجهاد [البقرة: ٢١٦]

[انظر كتابنا دراسات فى القرآن والسنة — فصل تشريع الجهاد طبع دار المعارف بمصر سنة ١٩٨٢ م.]

(١) رواه النسائي ٣/٦، والبيهقى ١١/٩، والمستدرک ٣٠٧/٢ وقال على شرط البخارى.

يُخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَّعْتُ الدُّنْيَا قَلِيلًا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٧﴾ [النساء: ٧٧].

• وقال ﷺ: لما استأذنه أهل يثرب ليلة العقبة أن يميلوا على أهل منى فيقتلوهم: «إني لم أؤمر بهذا» (١).

قال ابن كثير، عند تفسير قوله تعالى:

﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾

[الجاثية: ١٤].

— أى يصفحوا عنهم، ويحملوا الأذى منهم، وهذا كان فى ابتداء الاسلام، أمروا أن يصبروا على أذى المشركين وأهل الكتاب ليكون ذلك لتأليف قلوبهم، ثم لما صاروا على العناد شرع الله للمؤمنين الجهاد والجهاد. هكذا روى عن ابن عباس وقتادة (٢).

• وقال ابن حجر: «فأول ما شرع الجهاد بعد الهجرة النبوية إلى المدينة اتفاقاً» (٣).

• وقال الإمام الشافعى: «ثم أذن الله تبارك وتعالى لرسوله ﷺ — بالهجرة إلى المدينة، ولم يأذن له بجهاد.. ثم أذن لهم بالجهاد» (٤).

• ويقول فى موضع آخر: «فأذن لهم بأحد الجهادين: الهجرة قبل أن

(١) مسند الإمام أحمد ٣ / ٤٦٢، وابن هشام ١ / ٤٤٠.

(٢) تفسير ابن كثير ٧ / ٢٥١.

(٣) فتح البارى ٦ / ٢٧.

(٤) كتاب الأم ٤ / ٨٤ طبعة دار الشعب بمصر.

يؤذن لهم بأن يبتدئوا مشركا بقتال، ثم أذن لهم بأن يبتدئوا المشركين بقتال». وفى هذا الجهاد نزل قول الحق تبارك وتعالى:

﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ \* الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ  
بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ [الحج: ٣٩، ٤٠]

\* وقال القرطبي: «ولم يؤذن للنبي — ﷺ — فى القنال مدة إقامته بمكة» (١).

● ويتحدث الشيخ سيد قطب — رحمه الله — عن حكمة الأمر بالكف عن القنال فى المرحلة المكية، بكلام أراه غاية فى الأدب مع الله، مع حسن استنباط وفهم لأهداف الإسلام وغاياته، هذا نصه (٢):

«فأما لماذا لم يأذن الله للمسلمين فى مكة بالانتصار من الظلم، والرد على العدوان، ودفع الأذى بالقوة، وكثيرون منهم كان يملك هذا فلم يكن ضعيفاً ولا مستضعفاً، ولم يكن عاجزاً عن رد الصاع صاعين مهما يكن المسلمون فى ذلك الوقت قلة.. أما حكمة هذا والأمر بالكف عن القتال، وإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، والصبر والاحتمال حتى وبعض المسلمين يلقى من الأذى والعذاب ما لا يطاق، وبعضهم يتجاوز العذاب طاقته فيفتن عن دينه، وبعضهم لا يحتمل الاستمرار فى العذاب فيموت تحت وطأته.. أما حكمة هذا، فلسنا فى حل من الجزم بها، لأننا حينئذ نتألى على الله ما لم يبين لنا من حكمه، ونفرض على أوامره أسباباً وعلالاً قد لا تكون هى الأسباب والعلل الحقيقية، أو قد تكون ولكن يكون وراءها أسباب وعلل أخرى لم يكشف لنا عنها، ويعلم سبحانه أن فيها الخير والمصلحة، وهذا هو

(١) تفسير القرطبي ٣/٣٨.

(٢) فى ظلال القرآن ٢/٧١٣ وما بعدها.

شأن المؤمن أمام أى تكليف، أو أى حكم فى شريعة الله لم يبين الله سببه محدداً جازماً حاسماً، فهما خطر له من الأسباب والعلل لهذا الحكم أو لذلك التكليف، أو لكيفية تنفيذ هذا الحكم، أو طريقة أداء ذلك التكليف فما يدركه عقله ويحسن فيه، فينبغى أن يعتبر هذا كله مجرد احتمال، ولا يجزم مهما بلغت ثقته بعلمه وعقله، وتدبره لأحكام الله، بأن ما رآه هو حكمة، هو الحكمة التى أرادها الله نصاً وليس وراءها شىء، وليس من دونها شىء، فذلك التحرج هو مقتضى الأدب الواجب مع الله، ومقتضى ما بين علم الله ومعرفة الإنسان من اختلاف فى الطبيعة والحقيقة. وبهذا الأدب الواجب نتناول حكمة عدم فرض الجهاد فى مكة، وفرضيته فى المدينة.. نذكر ما يتراءى لنا من حكمة وسبب على أنه مجرد احتمال، وندع ما وراءه الله، لا نفرض على أمره أسباباً أو عللاً لا يعلمها إلا هو، ولم يحددها هُوَ لنا، ويطلعنا عليها بنص صريح أنها أسباب اجتهادية، تخطىء وتصيب، وتنقص وتزيد، ولا نبغى بها إلا مجرد تدبر أحكام الله، وفق ما تظهره لنا الأحداث فى مجرى الزمان.

ربما كان ذلك لأن الفترة المكية كانت فترة تربية وإعداد، فى بيئة معينة، لقوم معينين، وسط ظروف معينة، ومن أهداف التربية والإعداد فى مثل هذه البيئة بالذات تربية نفس الفرد العربى على الصبر، على ما لا يصبر عليه عادة من الضيم، يقع على شخصه، أو على من يلوذون به، ليخلص من شخصه، ويتجرد من ذاته، ولا تعود ذاته، ولا من يلوذون به محور الحياة فى نظره، ودافع الحركة فى حياته وتربيته، كذلك على ضبط أعصابه فلا يندفع لأول مؤثر كما هى طبيعته، ولا يحتاج لأول مهيج، ليتم الاعتدال فى طبيعته وحركته، وتربيته على أن يتبع مجتمعاً منظماً له قيادة يرجع إليها فى كل أمر من أمور حياته، ولا يتصرف إلا وفق ما تأمره مهما يكن مخالفاً لمألوفه



وعادته ، وقد كان هذا هو حجر الأساس فى إعداد شخصية العربى ، لإنشاء المجتمع المسلم ، الخاضع لقيادة موجهة .

وربما كان ذلك أيضاً لأن الدعوة السلمية أشد أثراً وأنفذ فى مثل بيئة قريش ، ذات العنجهية والشرف ، والتي قد يدفعها القتال معها ، فى مثل هذه الفترة إلى زيادة العناد وإلى نشأة ثارات دموية جديدة ، كثرات العرب المعروفة ، التى أثارت حرب داحس ، والغبراء ، وحرب البسوس ، أعواماً طويلة تفانت فيها قبائل برمتها ، وتكون هذه الثارات الجديدة مرتبطة فى أذهانهم وذكرياتهم بالإسلام ، فلا تهدأ بعد ذلك أبداً ، ويتحول الإسلام من دعوة إلى ثارات ودحول تنسى معها فكرته الأساسية ، وهو فى مبدئه ، فلا تذكر أبداً .

وربما كان ذلك اجتناباً لإنشاء معركة ومقتلة فى داخل كل بيت ، فلم يكن هناك سلطة نظامية عامة هى التى تعذب المؤمنين وتفتنهم ، إنما كان ذلك موكولاً إلى أولياء كل فرد يعذبونه هم ، ويفتنونه ويؤذونهم ..

ومعنى الإذن بالقتال فى مثل هذه البيئة ، أن تقع معركة ومقتلة فى كل بيت ، ثم يقال : « هذا هو الإسلام » — ولقد قيلت — حتى والإسلام يأمر بالكف عن القتال ، فقد كانت دعاية قريش فى الموسم ، فى أوساط العرب القادمين للحج والتجارة .. أن محمداً يفرق بين الوالد وولده ، فوق تفريقه لقومه وعشيرته ، فكيف لو كان كذلك يأمر الولد بقتل الوالد ، والمولى بقتل المولى ، فى كل بيت وكل محلة .

● وربما كان ذلك أيضاً لما يعلمه الله ، من أن كثيرين من المعاندين الذين يفتنون أوائل المسلمين عن دينهم ويعذبونهم ويؤذونهم هم أنفسهم سيكونون من جند الإسلام المخلص ، بل من قادته .. ألم يكن عمر بن الخطاب من بين هؤلاء .

● وربما كان ذلك أيضاً لأن النخوة العربية، فى بيئة قبلية، من عاداتها أن تثور للمظلوم، الذى يحتمل الأذى ولا يتراجع، وبخاصة إذا كان الأذى واقعاً على كرام الناس فيهم، وقد وقعت ظواهر كثيرة تثبت صحة هذه النظرة فى هذه البيئة، فابن الدغنة لم يرض أن يترك أبا بكر - وهو رجل كريم - يهاجر ويخرج من مكة، ورأى فى ذلك عاراً على العرب، وعرض عليه جواره وحمايته.

وآخر هذه الظواهر نقض صحيفة الحصار لبنى هاشم فى شعب أبى طالب، بعدما طال عليهم الجوع، واشتدت المحنة، بينما فى بيئة أخرى من البيئات ذات الحضارة القديمة التى مردت على الذل، قد يكون السكوت على الأذى مدعاة للهزاء والسخرية والاحتقار من البيئة، وتعظيم المؤذى الظالم المعتدى.

● وربما كان ذلك أيضاً لقلة عدد المسلمين حينذاك، وانحصارهم فى مكة، حيث لم تبلغ الدعوة إلى بقية الجزيرة، أو بلغت أخبارها متناثرة، حيث كانت القبائل تقف على الحياد من معركة داخلية بين قريش وبعض أبنائها حتى ترى ماذا يكون مصير الموقف. ففى مثل هذه الحالة قد تنتهى المعركة المحدودة إلى قتل المجموعة المسلمة القليلة، حتى ولو قتلوا هم أضعاف من سيقتل منهم، ويبقى الشرك وتنمحي الجماعة المسلمة، ولم يقم فى الأرض للإسلام نظام، ولا وجد له كيان واقعى، وهو دين جاء ليكون منهج حياة، وليكون نظاماً واقعياً عملياً للحياة.

فى الوقت ذاته.. لم يكن هناك ضرورة قاهرة ملحة لتجاوز هذه الاعتبارات كلها والأمر بالقتال، ودفع الأذى، لأن الأمر الأساسى فى هذه الدعوة كان قائماً وقتها، ومحققاً. هذا الأمر الأساسى هو وجود الدعوة، وجودها فى شخص الداعية - ﷺ - وشخصه فى حماية سيوف بنى هاشم،

فلا تمتد إليه يدٌ إلا وهى مهددة بالقطع ، والنظام القبلى السائد يجعل كل قبيلة تخشى أن تقع فى حرب مع بنى هاشم ، إذا هى امتدت يدها إلى محمد ، فكان شخص الداعية من ثم محمياً حماية كافية ، وكان الداعية يبلغ دعوته إذن فى حماية سيوف بنى هاشم ، ومقتضيات النظام القبلى ، ولا يكتمها ولا يخفيها ، ولا يجروء أحد على منعه من إبلاغها وإعلانها ، فى ندوات قريش فى الكعبة ، ومن فوق جبل الصفا ، وفى اجتماعات عامة ، ولا يجروء أحد على سد فيه ، ولا يجروء أحد على أن يفرض عليه كلاماً بعينه يقوله ، يعلن فيه بعض حقيقة دينه ، ويسكت عن بعضها ، وحين طلبوا إليه أن يكف عن سب آلهتهم وعيوبها لم يكف ، وحين طلبوا إليه أن يسكت عن عيب دين آبائهم وأجدادهم وكونهم فى جهنم لم يسكت ، وحين طلبوا إليه أن يدهن فيدهنوا — أى يجاملهم فيجاملوه بأن يتبع بعض تقاليدهم ، ليتبعوا هم بعض عبادته لم يدهن .

وعلى الجملة .. كان للدعوة وجودها الكامل فى شخص رسول الله ﷺ — محروساً بسيوف بنى هاشم ، وفى إبلاغه لدعوة ربه كاملة فى كل مكان ، وفى كل صورة ، ومن ثم لم تكن هناك الضرورة القاهرة لاستعجال المعركة ، والتغاضى عن كل هذه الاعتبارات البيئية ، التى هى فى مجموعها مساندة للدعوة ، ومساعدة فى مثل هذه البيئة .

هذه الاعتبارات كلها — فيما نحسب — كانت بعض ما اقتضت حكمة الله معه أن يأمر المسلمين بكف أيديهم ، وإقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، لتم تربيتهم وإعدادهم ، ولينتفع بكل إمكانيات الخطة فى هذه البيئة ، وليقف المسلمون فى انتظار أمر القيادة فى الوقت المناسب ، وليخرجوا أنفسهم من المسألة كلها ، فلا يكون لذواتهم فيها حظ ، لتكون خالصة لله ، وفى سبيل الله ، والدعوة لها وجودها ، وهى قائمة ومؤداة ومحمية ومحروسة .

ثم استكملت فى المدينة المنورة بقية أنواع الجهاد، جهاد الطلب والابتداء،  
وجهاد الدفاع.



## - ٢ -

## مراحل الجهاد:

مر الجهاد الإسلامى بمراحل إلى أن وصل إلى حكمه النهائى:

١ - إباحة القنال من غير فرض:

وقد ورد ذلك فى قول الحق سبحانه:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ أُوذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتَلُونَ بِإِنْفِهِمْ ظُلْمًا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ \* الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفُتَّ سَوَاقِعُ وَبِيعَ وَصَلَاتٌ وَمَسَاجِدُ كُفِرُوا بِهَا أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ١٧-١٩]

• قال غير واحد من السلف: هذه أول آية نزلت فى الجهاد، واستدل بهذه الآية بعضهم على أن السورة مدنية. وقاله مجاهد والضحاك وقتادة وغير واحد.

قال ابن كثير: «وإنما شرع الله تعالى الجهاد فى الوقت الأليق به، لأنهم لما كانوا بمكة، كان المشركون أكثر عدداً، فلو أمر المسلمين - وهم أقل من العشر - بقتال الباقيين لشق عليهم، ولهذا لما بايع أهل يثرب ليلة العقبة رسول الله - ﷺ - وكانوا نيفاً وثمانين، قالوا يا رسول الله: ألا نميل على أهل الوادى - يعنون أهل منى - ليالى منى فنقتلهم، فقال رسول الله - ﷺ -

إني لم أؤمر بهذا. فلما بغى المشركون وأخرجوا النبي ﷺ — من بين أظهرهم، وهموا بقتله، وشرّدوا أصحابه شذر مذر، فذهب منهم طائفة إلى الحبشة، وآخرون إلى المدينة، فلما استقروا بالمدينة، ووافاهم رسول الله، ﷺ — واجتمعوا عليه، وقاموا بنصره، وصارت لهم دار إسلام، ومعقلاً يلجؤون إليه، شرع الله جهاد الأعداء، فكانت هذه الآية أول ما نزل في ذلك» (١).

## ٢ — فرض القتال على المسلمين لمن يقاتلهم فقط :

والدليل على ذلك، قول الحق سبحانه :

﴿ فَإِنْ أَعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا \* وَسَتَجِدُونَ  
آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوا بَوْمَهُمْ كُلَّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ  
السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَاخْذُوهُمْ وَأَقْلُبُوهُمْ حَيْثُ تَفَقَّهُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا  
مُتِينًا ﴾ [النساء : ٩٠، ٩١]

\* يقول ابن تيمية عن هذه المرحلة :

« .. ولم يؤمروا بقتال من طلب مسالمتهم بل قال : (فإن تولوا فخذوهم ..  
الآيات) وكذلك من هادئهم لم يكونوا مأمورين بقتاله، وإن كانت الهدنة  
عقداً جائزاً غير لازم» (٢).

● ويستشهد ابن تيمية لرأيه، بسيرة النبي ﷺ، فيقول :

« فمن المعلوم من سيرة النبي ﷺ، الظاهر علمه عند كل من له علم  
بالسيرة، أنه — ﷺ — لما قدم المدينة لم يحارب أحداً من أهل المدينة، بل

(١) تفسير ابن كثير ٤٣٠/٥ .

(٢) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ٧٣/١ ط الجامعة الإسلامية .

وادعهم حتى اليهود خصوصاً بطون الأوس والخزرج ، فإنه كان يسألهم ويتألفهم بكل وجه ، وكان الناس إذ قدمها على طبقات ، منهم المؤمن وهم الأكثرون ، ومنهم الباقي على دينه ، وهو متروك لا يُحارب ولا يُحارب ، وهو والمؤمنون من قبيلته وحلفائهم أهل سلم ، لا أهل حرب ، حتى حلفاء الأنصار أقرهم النبي ﷺ - على حلفهم « (١) » .

٣ - والمرحلة الأخيرة - هي قتال جميع الكفار على اختلاف أديانهم وأجناسهم ، ابتداءً وإن لم يبدأوا بقتال ، حتى يُسلموا أو يدفعوا الجزية - على خلاف بين العلماء فيمن تؤخذ منه الجزية .

وهذه المرحلة بدأت من انقضاء أربعة أشهر من بعد حج العام التاسع من الهجرة . ومن بعد انقضاء العهود المؤقتة ، وتوفى الرسول ﷺ - والعمل على هذه المرحلة الأخيرة ، وعليها استقر حكم الجهاد . ومن أدلتها قول الحق سبحانه :

﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾  
[ التوبة : ٥ ]

وقوله تعالى :

﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾  
[ التوبة : ٢٩ ]

وقوله ﷺ :

(١) الصائم المسلول ص ٩٩ .

« .. اغزوا باسم الله فى سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله ، اغزوا ، ولا تغلوا ، ولا تغدروا ، ولا تمثلوا ، ولا تقتلوا وليداً ، وإذا لقيت عدوك من المشركين فاذهبهم إلى ثلاث خصال أو خلال ... الحديث (١) .

وهذه المراحل اتفق عليها علماء الإسلام ، وذكروها فى مؤلفاتهم ..

١ - يقول السرخسى : « وقد كان رسول الله ﷺ - مأموراً فى الابتداء بالصفح والإعراض عن المشركين ، قال الله تعالى : ( فاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ) .

وقال تعالى :

( واغْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ )

ثم أمر بالدعاء إلى الدين بالوعظ والمجادلة بالأحسن ، فقال تعالى :  
( أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ) .

ثم أمر بالقتال إذا كانت البداية منهم ، فقال تعالى :  
( أِذْنٌ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بَأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ ) أى أذن بهم فى الدفع .

وقال تعالى :

( فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ )

وقال تعالى :

( وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا ) .

ثم أمر بالبداية بالقتال : فقال تعالى :

( وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ) .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ٣٨/١٢ .



وقال تعالى :

(فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ) .

وقال رسول الله - ﷺ :

«أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله» .

فاستقر الأمر على فرضية الجهاد مع المشركين، وهو فرض قائم إلى قيام الساعة» (١) .

٢ - وقال الشافعي : «وأنزل الله عز وجل فيما يشبه به إذا ضاق من أذاهم :

( وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ، وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ )

ففرض عليه إبلاغهم وعبادته، ولم يفرض عليه قتالهم، وأبان ذلك في غير آية من كتابه.. ثم أذن الله عز وجل لهم بالجهاد، ثم أذن لهم بأن يبتدئوا المشركين بقتال. قال الله عز وجل :

(أذن للذين يقاتلون..) الآية. وأباح لهم القتال بمعنى أبانه في كتابه، فقال :

(وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) ...

ولما مضت لرسول الله - ﷺ - مدة من هجرته، أنعم الله فيها على جماعات باتباعه، حدثت لهم بها مع عون الله عز وجل، قوة بالعدد لم يكن قبلها، ففرض الله عز وجل عليهم الجهاد، بعد إذ كان إباحة لا قرصاً، فقال تبارك وتعالى :

(١) المبسوط ٢/١٠ .

(كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ .. الْآيَةُ) (١) .

٣ - وقال ابن رشد (٢): «وأول ما بعث الله نبيه - عليه السلام - بالدعاء إلى الإسلام من غير قتال أمره به ، ولا أذن له فيه ، ولا جزية أحلها له ، فأقام رسول الله - ﷺ - على ذلك عشر سنين (٣) ، وهى التى أقام بمكة ، وحينئذ أنزل الله (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) وقوله : (فاعف عنهم واصفح) وقوله : (لا إكراه فى الدين) وما أشبه ذلك من الآيات ، فلما هاجر إلى المدينة ، أذن الله تعالى له وللمؤمنين بقتال من قاتله ، وأمرهم بالكف عمن لم يقاتلهم ، فقال تعالى :

( أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَإِنَّا عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ )

وقال تعالى :

( فَإِن قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ )

وقال تعالى :

( فَإِن اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يقاتلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ) ..

فكانت هذه سيرة رسول الله - ﷺ - والمسلمين منذ هاجر إلى المدينة ، إلى أن نزلت سورة براءة ، وذلك بعد ثمان من الهجرة ، قاموا لله تعالى فيها بقتال جميع المشركين من أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدٍ وهم صاغِرُونَ .

(١) أحكام القرآن ١٩-٩/٢ .

(٢) مقدمات ابن رشد ٣٧١/١ .

(٣) هذا سهو من ابن رشد إذ إن المدة التى مكثها الرسول فى مكة ثلاث عشرة سنة .

وقال — ﷺ — فى المجوس: سنوا بهم سنة أهل الكتاب إلا من كان له عهد عند النبى — ﷺ — فإن الله أتمه له إلى مدته، فقال:

( إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً، ولم يظاهروا عليكم أحداً، فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين ).

وفرض الله عز وجل الجهاد حينئذ على جميع المسلمين كافة، فقال تعالى:

( وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين ) .

٤ — وقال ابن تيمية: « .. فكان النبى — ﷺ — فى أول الأمر مأموراً أن يجاهد الكفار بلسانه لا بيده، فيدعوهم ويعظهم ويجادلهم بالتى هى أحسن ويجاهدهم بالقرآن جهاداً كبيراً، قال تعالى فى سورة الفرقان وهى مكية:

( فلا تطع الكافرين وجاهدوهم به جهاداً كبيراً ).

وكان مأموراً بالكف عن قتالهم لعجزه وعجز المسلمين عن ذلك، ثم لما هاجر إلى المدينة وصار له بها أعوان، أذن له فى الجهاد، ثم لما قوا كتب عليهم القتال، ولم يكتب عليهم قتال من سالمهم لأنهم لم يكونوا يطيقون قتال جميع الكفار، فلما فتح الله مكة، وانقطع قتال قريش ملوك العرب، ووفدت إليه وفود العرب بالإسلام، أمره الله تعالى بقتال الكفار كلهم، إلا من كان له عهد مؤقت، وأمره بنبذ العهود المطلقه (١).

٥ — وقال ابن القيم (٢): « فلما استقر رسول الله — ﷺ — بالمدينة وأيده الله بنصره بعبادة المؤمنين الأنصار، وألف بين قلوبهم بعد العداوة والإحن

(١) الجواب الصحيح ٧٤/١ . (٢) زاد المعاد ٦٩/٣-٧١.

التي كانت بينهم، فنعتهم أنصار الله وكتيبة الإسلام من الأسود والأحمر، وبذلوا نفوسهم دونه، وقدموا محبته على محبة الآباء والأبناء والأزواج، وكان أولى بهم من أنفسهم، رمتهم العرب واليهود عن قوس واحدة، وشمروا لهم عن ساق العداوة والمحاربة، وصاحوا بهم من كل جانب، والله سبحانه يأمرهم بالصبر والعفو والصفح، حتى قويت الشوكة، واشتد الجناح، فأذن لهم حينئذ في القتال، ولم يفرض عليهم، فقال تعالى:

( أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير )

ثم فرض عليهم القتال بعد ذلك لمن قاتلهم دون من لم يقاتلوهم، فقال:

( وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم )

ثم فرض عليهم قتال المشركين كافة، وكان محرماً، ثم مأذوناً به، ثم مأموراً به لمن بدأهم بالقتال. ثم مأموراً به لجميع المشركين إما فرض عين - على أحد القولين، أو فرض كفاية على المشهور.

قلت: وقد استقر أمر الجهاد على المرحلة الأخيرة، التي ذكرت في سورة التوبة، وهي قتال المشركين حتى يسلموا، وقتال أهل الكتاب والمجوس حتى يسلموا أو يدفعوا الجزية مع الذل والصغار..

قال ابن القيم: «فاستقر أمر الكفار معه بعد نزول براءة على ثلاثة أقسام: أقسام محاربين له، وأهل عهد، وأهل ذمة. ثم آلت حال أهل العهد والصلح إلى الإسلام، فصاروا معه قسمين: محاربين، وأهل ذمة» (١).



## — ٣ —

**مشروعية الجهاد:**

يقرر العلماء أن الله سبحانه وتعالى فرض على المسلمين قتال الكافرين  
فرضين: فرضاً عاماً، وفرضاً خاصاً، أو كما يحدده أهل الفقه والتشريع: فرض  
عين وفرض كفاية.

\* أما فرض العين، فقد شرعه الله في حالتين:

الأولى: إذا دهم الكفار بلداً إسلامياً ولم يسع أهله ردّهم وحدهم.

والثانية: إذا استنفر (الإمام) المسلمين لنشر دين الله، ورفع لواء التوحيد.

\* وأما فرض الكفاية، فقد شرعه الله في حالتين كذلك:

الأولى: إذا كان جيش المسلمين المعد للجهاد كافياً في ردّ هجوم  
أعدائهم، وحماية أرضهم وعرضهم.

والثانية: إذا كان الجيش الإسلامي، المنافع عن دعوة الله، قادراً على  
حماية نشر الدعوة.

وهذا الغرض ثابت بالقرآن والسنة

يقول الإمام الشافعي: (١) «ولما مضت لرسول الله ﷺ — مدة من

---

(١) الأم ٨٥/٤ - والآية من سورة البقرة ٢١٦.

الهجرة، أنعم الله تعالى فيها على جماعة باتباعه، حدثت لهم بها - مع عون الله - قوة العدد، لم تكن قبلها، ففرض الله تعالى عليهم القتال؛ بعد إذ كان إباحة لا فرضاً، فقال تبارك وتعالى:

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢١٦]

وقال - ﷺ -:

«الجهاد ماضٍ منذ بعثنى الله تعالى إلى يوم القيامة، حتى تقاتل عصابة من أمتي الدجال» (٢).

\* وقال - ﷺ -:

«أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، وإني رسول الله، فإن قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله» (١).

والتحقيق الذي رآه ابن القيم في مشروعية الجهاد:

- أن جنس الجهاد فرض عين.. إما بالقلب، وإما باللسان، وإما باليد، فعلى كل مسلم أن يجاهد بنوع من هذه الأنواع.

- أما الجهاد بالنفس، فهو فرض كفاية..

- وأما الجهاد بالمال، ففي وجوبه قولان، والصحيح وجوبه، لأن الأمر بالجهاد بالمال وبالنفس في القرآن سواء، كما قال الله سبحانه:

﴿ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [التوبة: ٤١]

(٢) رواه صاحب الاختيار.

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ٢١٢/١.

\* وذكر أبو داود في سننه : «مَنْ لم يَغْزِ أو يَجْهْز غَازِيَا أو يَخْلُفَ غَازِيَا في أَهْلِيهِ بخير، أَصَابَهُ اللهُ بِقَارَعَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» .

\* وذكر أيضا : «إِذَا ضَنَّ النَّاسُ بِالدينَارِ والدرهم ، وتبايعوا بالعين ، واتبعوا أَذْنَابَ البقر، وتركوا الجهادَ في سبيل الله ، أنزل الله بهم بلاء فلم يرفعهم عنهم حتى يراجعوا دينهم» (١) .

\* وهنا سؤال يطرح نفسه .. لماذا قدم القرآن الجهاد بالمال على الجهاد بالنفس ، كما في قوله عز وجل :

﴿ إِنَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَنَا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾  
[الأنفال: ٧٢]

وقوله تعالى :

﴿ لَيْكِنَ الرُّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَهْدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ﴾ [التوبة: ٨٨]

\* فما سر تقديم المال على النفس في آيات الجهاد :

إن السر في ذلك .. هو منهج الإسلام نفسه ، في كل ما يتصل بالدعوة إلى الدين ، فالإسلام باعتباره دين الفطرة من جهة ، ودين التقويم والإصلاح والتسامي بالإنسان إلى أعلى المراتب من جهة أخرى .. يبدأ بالإنسان من حيث هو ، فيقر للإنسان بما عليه من قصور وخوف ، وحرص على ما وجد عليه آباءه وأجداده ، وكراهية للتغيير والتطور ، وإشفاق من بذل المال ، وفرار من مواطن التضحية بالنفس ، فالإنسان هو كذلك بادئ ذي بدء ، ولكن النفس الإنسانية أشبه بالمنجم العميق ، الذي إن أحسنت التدقيق فيه ،

والوصول إلى أعماقه، وجدت الجواهر والذخائر، وبهرك ما فى بطنه من نفائس وبدائع.

— يبدأ القرآن بتقرير الواقع البشرى، فيقول:

﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثُ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ [آل عمران: ١٤]

هذه حقيقة ثابتة لا يمكن إنكارها. والحقيقة الثانية، المتفرعة عن الحقيقة الأولى، أن الإنسان حريص على المال أكثر من حرصه على البنين، لذلك قال القرآن:

[الكهف: ٤٦]

﴿ أَمْ أَلِيسَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾

[الكهف: ٣٩]

﴿ إِنْ تَرَوْهُ مُدْبِرًا فَقُلْ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴾

[الشعراء: ٨٨]

﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾

حيث قدم المال باستمرار على البنين، ومن هنا كان امتحان الله للناس بما ينزله بهم من الجوع، ونقص الأموال، قبل نقص الأنفس..

﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ﴾

[البقرة: ١٥٥]

هذا كله سبب لتقديم المال على النفس فى آيات الجهاد.

وسبب هام آخر يتصل بتاريخ الدعوة الإسلامية، وضع فى عرضنا من قبل، فى خلال ثلاثة عشر عاما قضاها المسلمون فى مكة، مهبط القرآن الأول، وموطن الدعوة فى أولى مراحلها، كان سبيلها فى معاملة الكافرين دفع السيئة بالحسنة:



﴿ أَدْفَعِ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾  
[فصلت : ٣٤]

لذلك كان الجهاد بالمال هو أول ما يدعى إليه المسلم ، وكان المشركون وكفار قريش ، يسلكون سبيل مقاطعة المسلمين الأوائل ، ويقبضون أيديهم على المال ، حتى لا يصل إلى أنصار محمد ، مؤملين أن يصرفهم الجوع ، وقلة الزاد عن البقاء معه في صفوف المسلمين .

﴿ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا ﴾

[المنافقون : ٧]

وسبب ثالث ، في تقديم الجهاد بالمال على الجهاد بالنفس في آيات الجهاد .. هو سنة التطور والتدرج التي سلكها الإسلام في كل ما فرضه على المسلمين ، فكما تدرج في تحريم الخمر ، وفي تحريم الربا ، وفي فرض العبادات على المسلمين — بما فيها من صلاة وزكاة ، وحج ، فقد أخرج الإسلام فرض الجهاد بالسلاح ، ورد العدوان بالقوة ، حتى اكتمل إيمان المسلمين ، وألِفُوا الحرمان في سبيل العقيدة وتدرَّبوا على أداء تكاليف الدعوة الروحية ، التي هي عصمة المقاتل المسلم ، وسر ثباته ، ومصدر قوته ، فالذراع التي تحمل السيف هي التي تضرب ، وليس حد سيفه ، وقلب المقاتل هو عُذَّتْهُ ، وليس قوة بدنه (١) .

\* وهنا لابد لنا من وقفة لنحدد المقصود بموضوع القتال وشرعيته .. ونرد على تلك التخرصات التي أرادت أن تشوِّه وجه الإسلام .

فهل كان جهاد المسلمين وقتالهم للمشركين بدافع حب الانتقام ، وطلباً

(١) فتحى رضوان : الإسلام ومشكلات الفكر ص ٣٧ - ط دار المعارف بمصر .

للغنيمة، ولاسترداد بعض ما اغتصبته منهم قريش! وبدافع الحنين إلى الوطن والمكان الذي نشأوا فيه، ونبتت على أرضه أجسامهم، وبدافع الحنين إلى بقية الأهل، الذين لم يرموا مكة، والقلوب متعلقة بهم...؟.

— أم كانت الرغبة في الجهاد حبا لله ورسوله، والجهاد في سبيله لإعلاء دينه، وبيع النفس لله، ابتغاء الثمن الغالي وهو نزول الجنة دار كرامة الله، وحرصا على ما أعده الله للشهداء من الحياة الناعمة والرزق الضافي؟.

لقد كان المسلمون منذ أن وطئت أقدامهم دار الهجرة، يتحيتون الإذن من رسول الله — ﷺ — في قتال أعدائهم. والكيل لهم بالصاع الذي كانوا يكيلون به، ولكن رسول الله — ﷺ — كان يقول لهم — كما ذكرنا سابقا: «إني لم أومر بقتالهم».

أما كون القتال والرغبة فيه من قبل المسلمين — كان بدافع حب الانتقام، وطلبا للغنيمة، فليس ذلك بحجة، إذ لا تنهض به حجة، وإنما كانت الرغبة لجهاد الكفار طلبا للأجر، وإيغالا في التضحية بالنفس في سبيل الله، ورغبة في اتساع رقعة الإسلام، وانتشار دعوته، واستجابة لأمر الله، حيث دعا إليه في غير ما آية من كتابه.

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الْقَائِمِينَ ﴾

[آل عمران: ١٤٢]

وأما أن القتال كان لاسترداد ما اغتصبه المشركون من المسلمين، أو للحنين للوطن، أو لغير ذلك من مزايم بعض المؤرخين المعاصرين.. فحجتنا في دحض هذه المزايم..

\* أن المهاجرين بهجرتهم إلى الله، قد تركوا ما تركوه من مال ومتاع في

مكة، تركوه دون أسف عليه، موقنين في قرارة أنفسهم أن الله سوف يعوضهم خيرا منه، وقد احتسبوا أجره عند الله.

• وأما الحنين إلى الوطن... فلم يقع لهم ذلك في بال، بدليل أن أم المؤمنين عائشة -رضي الله عنها- عندما نقلت لرسول الله -ﷺ- قول بلال ورفاقه، وهم في أشد أدوار الحمى، مما يشعر بالحنين إلى الوطن، قال لها: «إِنَّهُمْ لَيَهْذُونَ وَمَا يَعْقِلُونَ مِنْ شِدَّةِ الْحُمَى».

وبدهى أنه -ﷺ- يعلم من نفسياتهم أنهم بالهجرة قد قاموا بفريضة فرضها الله عليهم، لا مندوحة لهم عن الأخذ بها، وقد اندفعوا إليها طواعية استحابة لأمر الله، وحرصا على أجر الهجرة التي رغب الله فيها بقوله:

﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَمِثْ فِي الْأَرْضِ مُرَغَمَا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ

ثُمَّ يَدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾

[النساء: ١٠٠]

• وأما كون القتال من أجل تعلقهم بمن بقى من الأهل في مكة، لم يهاجر معهم، بل لم يدخل فيما دخلوا فيه. من الدين، وقد حفزهم الحنين إليهم... فحجبتنا في دحض هذا الزعم أيضا - أن المسلمين كانوا يعلمون من جملة، بل في مقدمة الدين الذي احتضنوه، وارتضاه الله لهم ديناً، قطع الصلة بالمشركين أيّا ما كانت هذه الصلة، والبراءة منها سواء كانت أبوة أو بنوة، أو مصاهرة وأخوة، أو عشيرة وقرابة بعيدة، قال تعالى:

﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا

ءَابَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ

وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

[المجادلة: ٢٢]

وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

ولقد قص الله في القرآن براءة إبراهيم خليل الله من أبيه لما تبين له محادثه  
الله (١). وبراءة نوح من ابنه (٢) لما عصى ربه .

---

(١) انظر الآية ٢٧ من سورة الزخرف .

(٢) انظر الآية ٣٧ من سورة هود .



— ٤ —

### أهداف الجهاد وغايته :

إن للجهاد أهدافاً سامية ، وأحكاماً بالغة ، لأن الذي شرعه هو اللطيف الخبير ، فإدام أن الأمر به هو الحكيم ، فالحكمة والمصلحة ثابتة فيه قطعاً ، وتلمس حكمة الجهاد لا يتوقف القيام به على معرفتها عند المسلم الصادق ، فإن مقتضى العبودية أن ينفذ العبد أمر ربه ، عرف حكمته أم لم يعرف ، ولكن معرفة الحكمة تشجذ الهمم ، وتقوى العزائم ، وتيسر أمر التكليف على المكلفين .

\* إن الباحث المطالع على الكتاب والسنة ، يستطيع أن يدرك أن أهداف الجهاد — كما شرعها الحق سبحانه — هي ما يلي :

١ — الهدف الأول : هو تعبيد الناس لله وحده ..

وإخراجهم من العبودية للعباد ، إلى العبودية لرب العباد ، وإزالة الطواغيت كلها من الأرض جميعاً ، وإخلاء العالم من الفساد ، وذلك لأن خضوع البشر لبشر مثلهم ، وتقديم أنواع العبادة لهم من الدعاء والندى ، والذبح والتعظيم ، والتشريع والتحكيم هو أساس فساد الأجيال المتعاقبة من لدن نوح — عليه السلام — إلى يومنا هذا ، وهو انحراف بالفطرة السوية عما خلقها الله عليه من التوحيد ، كما قال — ﷺ — عن الله سبحانه وتعالى : قال :

(إني خلقت عبادي حنفاء كلهم ، وأنهم أتتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم ، وحرمت عليهم ما أحللت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به .

سلطانا ... الحديث (١).

فهدف الجهاد الإسلامى الأكبر، هو إرجاع البشر إلى الأصل وهو الملة الحنيفية، التى تخضعهم لرب العالمين، وتجعلهم يستمدون منه سبحانه منهج حياتهم الدنيا، ويعبدونه كما أمر، ولا يعبدون أحداً غيره، وهذا الخضوع لله هو الذى يحقق لهم السعادة والفلاح فى الدنيا والآخرة.

والأدلة على أن هدف الجهاد الأكبر.. تعبيد الناس لله وحده، وإخراجهم من العبودية للعباد، وإزالة الطواغيت كلها من الأرض، وإخلاء العالم من الفساد، كثيرة.. من مثل قول الحق سبحانه:

﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ آنَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾

[البقرة: ١٩٣]

﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ آنَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ

[الأنفال: ٣٩]

بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

\* قال ابن كثير: «ثم أمر تعالى بقتال الكفار حتى لا تكون فتنة، أى شرك». قاله ابن عباس وأبو العالية، ومجاهد والحسن وقتادة والربيع ومقاتل ابن حيان والسدى وزيد بن أسلم. (ويكون الدين لله) أى يكون دين الله هو الظاهر على سائر الأديان (٢).

\* وقال ابن الجوزى: (ويكون الدين لله) قال ابن عباس: أى يخلص له التوحيد (٣).

أى «فقاتلوهم حتى لا يكون شرك، ولا يُعبد إلا الله وحده لا شريك له، فيرتفع البلاء عن عباد الله من الأرض، وهو الفتنة، ويكون الدين كله لله،

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ١٧/ ١٩٨. وانظر ما كتبه الدكتور على بن نفيع فى بحثه أهمية الجهاد ص ١٥٨ طبع دار طيبة بالرياض سنة ١٩٨٥ م.

(٣) زاد المسير ١/ ٢٠٠.

(٢) تفسير ابن كثير ١/ ٣٢٩.

وحتى تكون الطاعة والعبادة كلها لله خالصة دون غيره» (١).

\* وقال الشوكاني: (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) فيه الأمر بمقاتلة المشركين إلى غاية هي ألا تكون فتنة، وأن يكون الدين لله، وهو الدخول في الإسلام، والخروج عن سائر الأديان المخالفة له، فمن دخل في الإسلام وأقلع عن الشرك لم يحل قتاله (٢).

— ويقول الرسول — ﷺ —:

«من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» (٣).

— ويقول — ﷺ —:

«بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله تعالى وحده لا شريك له» (٤)

«وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذل والصغار على من خالف أمري».

وقد كان هذا الهدف العظيم للجهاد حاضرا في حق الصحابة — رضوان الله عليهم — أثناء معاركهم مع أعداء الله.

روى البخاري (٥) عن جبير بن حية، قال: فندبنا عمر واستعمل علينا النعمان بن مقرن، حتى إذا كنا بأرض العدو، خرج علينا عامل كسرى

(١) تفسير الطبري ١٣/٥٣٧.

(٢) فتح القدير ١/١٩١.

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ١٣/٤٩.

(٤) مجمع الزوائد ٦/٤٩، وقال رواه أحمد وفيه عبد الرحمن بن ثابت، وثقه المديني وغيره، وضعفه أحمد وغيره وبقية رجاله ثقات، وصححه الألباني.

(٥) صحيح البخاري مع الفتح ٦/١٩٠.

فى أربعين ألفا، فقام ترجمان فقال : ليكلمنى رجل منكم، فقال المغيرة .  
 سَلْ عما شئت، قال : ما أنتم ؟ قال : نحن أناس من العرب كنا فى شقاء  
 شديد، وبلاء شديد نمص الجلد والنوى من الجوع، ونلبس الوبر والشعر،  
 ونعبد الشجر والحجر، فبينما نحن كذلك إذ بعث رب السموات ورب  
 الأرضين — تعالى ذكره وجَلَّتْ عظمتُه — إلينا نبيا من أنفسنا، نعرف أباه  
 وأمه، فأمرنا نبينا — ﷺ — أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده، أو تؤدوا  
 الجزية، وأخبرنا نبينا — ﷺ — عن رسالة ربنا أنه من قُتل منا صار إلى  
 الجنة فى نعيم لم ير مثله قط، ومن بقى منا مَلَك رقابكم .» .

وهذا الهدف السامى، المتضمن لإعلاء كلمة الله، وهى الإسلام، وإقامة  
 سلطان الله فى الأرض، وجعل كلمة الذين كفروا السفلى، وإخلاء العالم  
 من الفساد الأكبر الذى هو الشرك وماينتج عنه، وإزالة الطواغيت الذين  
 يحولون بين الناس وبين الإسلام، ويعبدونهم لغير الله — موضع اتفاق بين علماء  
 الإسلام .

✽ يقول الشافعى : «فدلَّ كتاب الله وسنة نبيه — ﷺ — أن فرض الجهاد  
 إنما هو على أن يقوم به من فيه كفاية للقيام به حتى يجتمع أمران : أحدهما :  
 أن يكون بإزاء العدو المخوف على المسلمين من يمنعه . والآخر : أن يجاهد من  
 المسلمين من فى جهاده كفاية حتى يسلم أهل الأوثان أو يعطى أهل الكتاب  
 الجزية» (١) .

✽ ويقول محمد بن الحسن : «فرضية القتال المقصود منها إعزاز الدين وقهر  
 المشركين» (٢) .

---

(١) الأم ١٦٧/٤ .

(٢) السير الكبير للشيبانى ١٨٨/١ .



ويقول ابن القيم (١): «والمقصود من الجهاد إنما هو أن تكون كلمة الله هي العليا، ويكون الدين كله لله.. فإن من كون الدين كله لله إذلال الكفر وأهله وصغاره، وضرب الجزية على رؤوس أهله والرق على رقابهم، فهذا من دين الله، ولا يناقض هذا إلا ترك الكفار على عزهم، وإقامة دينهم كما يحبون بحيث تكون لهم الشوكة والكلمة.

ويقول سيد قطب (٢):

«إن بواعث الجهاد في الإسلام ينبغي تلمسها في طبيعة الإسلام ذاته، ودوره في هذه الأرض، وأهدافه العليا التي قررها الله، وذكر الله أنه أرسل من أجلها هذا الرسول بهذه الرسالة، وجعله خاتم النبيين وجعلها خاتمة الرسالات، إن هذا الدين إعلان عام لتحرير الإنسان في الأرض من العبودية للعباد، ومن العبودية لهواه أيضا، وهي من العبودية للعباد، وذلك بإعلان ألوهية الله وحده سبحانه، وربوبيته للعالمين. إن إعلان ربوبية الله وحده للعالمين معناها الثورة الشاملة على حاكمية البشر في كل صورها وأشكالها وأنظمتها وأوضاعها، والتمرد الكامل على كل وضع في أرجاء الأرض الحكيم فيه للبشر صورة من الصور، أو بتعبير آخر — مرادف الألوهية فيه للبشر في صورة من الصور، ذلك أن الحكم الذي مرد الأمر فيه إلى البشر، ومصدر السلطات فيه هم البشر، هو تأليه للبشر يجعل بعضهم لبعض أربابا من دون الله».

\* وهناك أهداف وحكم للجهاد، كلها تابعة للهدف الرئيسي الذي تقدم، منها.

(١) أحكام أهل الذمة، لابن القيم ١٨/١.

(٢) في ظلال القرآن ١٤٣٣/٣ وما بعدها، وأهمية الجهاد ص ١٧٢ وما بعدها.

١- رد اعتداء المعتدين على المسلمين:

قال الله تعالى:

﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَقْسِدُوا فِي اللَّهِ لَا يُحِبُّ الْمُقْسِدِينَ ﴾

[البقرة: ١٩٠]

وقال سبحانه:

﴿ أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَكُمُوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ

أَوَّلَ مَرَّةٍ أَنْتُمْ نَهْتُمْ فَأَلَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة: ١٣]

وقال - ﷺ - عن ربه، إنه قال:

(إنما بعثتك لأبتليك وأبتلى بك، وأنزلت عليك كتابا لا يغسله الماء، تقرؤه نائما ويقظان، وإن الله أمرني أن أحرق قريشا، فقلت: ربي إذا يثلغوا رأسي فيدعوه خبزة، قال استخرجهم كما استخرجوك، واغزهم نغزك، وانفق فتسنفق عليك، وابعث جيشا نبعث خمسة مثله، وقاتل بمن أطاعك من عصاك... الحديث) (١).

\* وقد تقدم - إجماع علماء الإسلام على أن رد اعتداء الكفار عن المسلمين فرض عين على كل قادر.

٢- إزالة الفتنة عن الناس حتى يستمعوا إلى دلائل التوحيد، من غير عائق، وحتى يروا نظام الإسلام مطبقا ليعرفوا مافيه من عدل وإصلاح للبشر، ومافيه من سمو في شتى المجالات.

- والمقصود بالفتنة...

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي ١٧/١٩٨.

أ- ما يمارسه الكفار من أشكال التعذيب والتضييق على المسلمين ليرتدوا عن دينهم .

وقد ندب الله المسلمين للجهاد ، لإنقاذ المستضعفين ، قال تعالى :

﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴾  
[النساء : ٧٥]

ب- الأوضاع والأنظمة الشركية وما ينتج عنها من فساد فى شتى مجالات الحياة .

فإن هذه الأوضاع من شأنها أنها تفتن المسلم عن دينه ، لذلك صارت إزالتها هى الهدف الرئيسى للجهاد - كما سبق أن بينا أن أكثر علماء الإسلام يفسرون الفتنة فى قوله تعالى :  
( وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ بِالشَّرْكِ .

ومن إزالة الفتنة عن المسلمين : فك أسراهم ، فإن من شأن الكفار أنهم يفتنون الأسرى عن دينهم ، لذلك قال الفقهاء : إن فك الأسير فرض عين على المسلمين ، ويتعين عليهم الجهاد حتى يستنقذوا أسرى المسلمين جميعاً (١) .

وقال ابن بطال : «فكك الأسير واجب على الكفاية ، وبه قال الجمهور» (٢) .

ومن المعلوم أن فرض الكفاية إذا لم يقم به من يكفى صار فرض عين على القادر حتى تحصل الكفاية ، وإزالة الفتنة عن المسلمين ، وإعزاز المسلمين ، وإذلال الكافرين كلها من مقصود الجهاد ، فقد روى عن عمر بن

(١) انظر القوانين الفقهية ، لابن جزى المالكي ص ١٢٦ .

(٢) فتح البارى لابن حجر ١١٦/٦ .

الخطاب - رضى الله عنه - أنه رُفِعَ إليه ذمِّي نخس دابة عليها امرأة مسلمة فرمحت ، فأسقطتها فانكشف بعض عورتها ، فأمر بصلبه في الموضع (١) .

وقول الله تعالى :

( حَتَّى يَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ )

دليل على أن إلزام الكفار الذلة والصغار من أهداف الجهاد الإسلامى ، وكذلك إعزاز المسلمين ، ورفع المهانة عنهم .. فقد كان من أسباب طرد الرسول - ﷺ - ليهود بنى قينقاع ، أن منهم رجلاً كشف عورة امرأة مسلمة ليضحك الناس عليها ، فقتله رجل من المسلمين كان حاضراً ، فلم ينكر النبى - ﷺ - قتل ذلك اليهودى ، الذى رام إذلال المسلمة ، بل كاد أن يقتل بقية يهود بنى قينقاع حتى شفع فيهم رأس النفاق بالمدينة - لعنه الله وأخزاه - فترك الرسول - ﷺ - قتلهم لمقاصد شرعية ، وأجلاهم عن المدينة (٢) .

ح - فتنة الكفار أنفسهم وصدّهم عن استماع الحق أوقبوله .. وذلك أن الأنظمة الشركية تقيم حاجزاً بين الناس ، واستماع الحق أو قبوله بتخريبها لفطر الناس بما تشّعه لهم من مناهج فى شتى مجالات الحياة ، فإذا فسدت فطر الناس وعقولهم ، قلّ أن يستجيبوا للهدى ، وإذا تربى جيل على الذلة والمهانة والعبودية للخلق من دون الخالق ، وتربى على الإدمان على الخمر ، والمرغ فى وحل الجنس ، والتحلل من الأخلاق الفاضلة ، قلّ أن يرتفع إلى مستوى النفس البشرية السوية ، التى تعرف المعروف من المنكر ، وتحب الخير ، وتبغض الشر إلا أن يتداركه الله برحمته منه ، لذا كان من

(١) تفسير القرطبي ٨/٨٣ .

(٢) البداية والنهاية ٤/٣ .



أهداف الجهاد إزالة الفتنة عن الكفار أنفسهم، بالإضافة إلى إزالتها عن المسلمين من باب أولى.

### ٣- حماية الدولة الإسلامية من شر الكفار:

ومن الأدلة على هذا الهدف العظيم، ما رواه الإمام أحمد بسنده، عن ابن عبد الله بن أنيس عن أبيه، قال: دعاني رسول الله ﷺ - فقال: إنه قد بلغني أن خالد بن سنان بن نبج، يجمع لى الناس ليغزوني، وهو بعرة، فأتيه فاقتله، قال: قلت يا رسول الله، انعت لي حتى أعرفه، قال: إذا رأيته وجدت له أقشعيرة، قال: فخرجت متوشحا بسيفي حتى وقعت عليه وهو بعرة - مع ظعن يرتاد لهن منزلا، وحين كان وقت العصر، فلما رأيته وجدت ما وصف لي رسول الله ﷺ - من الأقشعيرة، فأقبلت نحوه وخشيت أن يكون بيني وبينه محاولة تشغلني عن الصلاة، فصليت وأنا أمشي نحوه، أومئ برأسي الركوع والسجود، فلما أنهيت له قال: من الرجل؟ قلت: رجل من العرب، سنع بك وبجمعك لهذا الرجل، فجاءك لهذا، قال: أجل أنا في ذلك، قال: فشيت معه شيئا حتى إذا أمكنتني حملت عليه السيف حتى قتلت، ثم خرجت وتركت ظعائنه مكبات عليه، فلما قدمت على رسول الله ﷺ - فرآني، فقال: أفلح الوجه، قال: قلت: قتله يا رسول الله، قال: صدقت، قال: ثم قام معي رسول الله، فدخل في بيته فأعطاني عصا، فقال: أمسك هذه عندك يا عبد الله بن أنيس، قال: فخرجت بها على الناس فقالوا: ما هذه العصا؟ قال: قلت أعطانيها رسول الله ﷺ - وأمرني أن أمسكها، قالوا: أو لا ترجع إلى رسول الله ﷺ - فتسأله عن ذلك، قال: فرجعت إلى رسول الله ﷺ - فقلت: يا رسول الله.. لم أعطيتني هذه العصا؟ قال: آية بيني وبينك يوم القيامة، إن أقل الناس المنحصرين يومئذ يوم القيامة، فقرنها عبد الله بسيفه فلم تزل معه حتى إذا مات

أمر بها فصبت معه في كفنه ثم دفنا جميعاً» (١).

ومن ذلك أمر الرسول ﷺ — بقتل كعب بن الأشرف اليهودي (٢) وسلام بن أبي الحقيق اليهودي (٣)، فإنها كانا مصدر خطر على الدولة الإسلامية، فأرسل لهما الرسول ﷺ — من يقتلها.

٤ — قتل الكافرين وإبادتهم ومحققهم:

وذلك لأن الكفر كالسرطان بل أشد، فإذا لم يُسَلِّم الكافر، أو يخضع للحكم الإسلامي، فلا بد من استئصاله حتى لا يفسد المجتمع الذي يوجد فيه. يقول الحق سبحانه:

﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَرَقُوا نَسْتَدُوا الْوَتَانَ ﴾ [محمد: ٤]

ومن ترغيب الرسول ﷺ — في قتل الكافرين، قوله: «لا يجتمع في النار كافر وقاتله أبداً» (٤).

ويدل على هذا أيضاً حرص رسول الله ﷺ — على قتل أبي جهل وغيره من صناديد الكفر. يقول عبد الله بن مسعود — رضى الله عنه — عن مقتل أبي جهل:

«فجعلت أتناوله بسيف لى غير طائل، فأصبت يده فندر سيفه، فأخذته فضربته حتى قتله، قال: ثم خرجت حتى أتيت النبی ﷺ — فكأنا أقل من الأرض، فأخبرته، فقال: الله الذى لا إله إلا هو، فرددها ثلاثاً، قال: قلت: الله الذى لا إله إلا هو، قال: فخرج يمشى معى حتى قام

(١) مسند أحمد بن حنبل ٤٩٦/٣.

(٢) انظر قصة مقتله في صحيح البخارى ٢٥/٥.

(٣) انظر قصة مقتله في البداية والنهاية لابن كثير ١٣٧/٤.

(٤) سنن أبى داود مع عون المعبود ١٧٢/٧.

عليه ، فقال : الحمد لله الذى قد أخزأك الله يا عدو الله ، هذا كان فرعون هذه الأمة (١) .

٥ - إرهاب الكفار واخزائهم وإذلالهم وإيهان كيدهم وإغاثتهم :  
قال الله عز وجل :

﴿ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ ﴾ [الأنفال : ١٨]

وقال تعالى : ﴿ قَتَلْتُمُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴾ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ  
حَكِيمٌ [التوبة : ١٤ ، ١٥]

ومما يدل على أن إخافة العدو من مقاصد الجهاد ، مارواه الإمام أحمد ، عن أم مالك البهزية ، رضى الله عنها ، قالت : قال رسول الله ﷺ - خير الناس فى الفتنة رجل معتزل فى ماله ، يعبد ربه ، ويؤدى حقه ، ورجل آخذ برأس فرسه فى سبيل الله يُخيفهم ويخيفونه « (٢) .

ويقول ابن القيم : « ... ولا شيء أحب إلى الله من مراغمة وليه لعدوه وإغاثته له ، وقد أشار سبحانه إلى هذه العبودية فى مواضع من كتابه ، أحدها قوله تعالى : (ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مراغماً كثيراً وسعة) .

سمى المهاجر الذى يهاجر إلى عبادة الله مراغماً يراغم به عدو الله وعدوه ، والله يحب من وليه مراغمة عدوه وإغاثته ، كما قال تعالى :  
(ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فى سبيل الله ، ولا يطأون موطئاً

(١) البداية والنهاية ٢٧٩/٣ ، ومسند أحمد ٤٤٤/١ .

(٢) المسند ٤١٩/٦ .

يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين).

\* وللجهاد أيضاً أهداف سامية، ومصالح كريمة، وفوائد عظيمة  
تتحقق للمسلمين في ذوات أنفسهم، منها (١):  
١- كشف المنافقين.

فإن المسلمين في حال الرخاء والسعة ينضاف إليهم غيرهم ممن يطمعون في تحقيق مكاسب مادية، وهم لا يريدون رفع كلمة الله على كلمة الكفر، وقد يتصنعون الإخلاص فيخفي أمرهم على كثير من المسلمين، وأكبر كاشف لهم هو الجهاد، لأن في الجهاد بذلاً لأعلى ما يملك الإنسان غير عقيدته - وهو روحه. والمنافق مانافق إلا ليحفظ روحه، وليوفر لنفسه ملذاتها، فإذا دعا داعي الجهاد، الذي قد يعرضه لفقد روحه، انكشف نفاقه للناس.

يقول الله تعالى:

﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ﴾  
[آل عمران: ١٧٩]

ويقول سبحانه:

﴿ فَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ مُحْكَمَةٍ وَذَكَرْ فِيهَا الْفِتْنَةَ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ

[محمد: ١٩]

نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾

ومعرفة المؤمنين للمنافقين فيها فوائد لا تحصى، فإنهم العدو الداخلي، وخطرهم يفوق خطر العدو الخارجي أحياناً، فإذا عُرفوا منعوا من الغزو مع

(١) أهمية الجهاد ص ١٧٤ وما بعدها.



المسلمين ، ولا يستمع المؤمنون لما يعرضونه عليهم من أراجيف وتشبيط ، ومن أقاويل يلبسونها ثياب النصيح والإصلاح وجَاهَدَهُم المؤمنون بما أمرهم الله به .

﴿ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جِهْدَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ ﴾ [التوبة : ٧٣]

٢ - تمحيص المؤمنين من ذنوبهم :

فإن المجاهد المسلم إذا أخلص النية لله ، إذا حضر المعركة فقتل الكفار نال ثوابا عظيما ، كما جاء في الحديث (لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبداً) (١) ، وإذا خالط قلبه الرهج والخوف في سبيل الله تحاتت عنه خطاياها ، وأما إذا قتله الكفار ، فذلك الفوز الذي لا يعدله فوز ، الشهادة وما أدراك ما الشهادة . يقول - ﷺ - : «

« ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد ، يتمنى أن يرجع فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة » (٢) .

إن الشهادة في سبيل الله هدف رفيع ، وفائدة عظيمة تعود على المسلمين من جهادهم ، يقول تعالى :

﴿ وَتِلْكَ الْآيَاتُ نُدَّاءُ لِهَآبَيْنِ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ وَلِيُنْجِصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيُنْجِصَ الْكُفْرِيْنَ \* أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا

الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴿ [آل عمران : ١٤٠ - ١٤٢]

وقد أدرك الصحابة - رضوان الله عليهم - هذا الهدف الرفيع - وهو

(١) سنن أبي داود مع عون المعبود ١٧٢/٧ .

(٢) صحيح البخارى مع الفتح ٣٢/٦ .

تمحيص الذنوب؛ وهذه الفائدة العظيمة، والمنزلة الرفيعة وهي الشهادة، فشمروا وتسابقوا للفوز بذلك.

يقول ابن اسحاق:

لما صاف رسول الله - ﷺ - أصحابه - في بدر - قال لهم: قوموا إلى جنة عرضها السموات والأرض، قال عمير بن الحمام الأنصاري: يا رسول الله جنة عرضها السموات والأرض، قال: نعم، قال: بيخ بيخ فقال رسول الله - ﷺ - ما يملك على قول بيخ بيخ، قال: لا والله يا رسول الله إلا رجاء أن أكون من أهلها، قال: فإنك من أهلها، فأخرج تمرات من قرنه، ثم جعل يأكل منهم، ثم قال: لئن أنا حييت حتى آكل تمراتي هذه.. إنها لحياة طويلة، فرمى ما كان معه من التمر، ثم قاتلهم وهو يقول:

رَكُضاً إِلَى اللَّهِ بِغَيْرِ زَادٍ      إِلَّا التَّقَى وَعَمَلِ الْمَبْعَادِ  
وَالصَّبْرُ فِي اللَّهِ عَلَى الْجِهَادِ      وَكُلِّ زَادٍ عَرْضَةُ النَّفَادِ  
غَيْرِ التَّقَى وَالْبِرِّ وَالرَّشَادِ

وقاتلهم حتى استشهد. (١)

٣ - تربية المؤمنين على الصبر والثبات والطاعة وبذل النفس: فإن الركون إلى الراحة والدعة وعدم ممارسة الشدائد والصعاب تورث العبد ذلاً وخملاً، وتشبثاً بمتاع الحياة الدنيا، وخوض المعارك ومقارعة الأعداء، والتعرض لنيل رضا الله في ساحات الوغى يصقل النفوس ويهذبها ويذكرها بمصيرها، ويوجب لها استعداداً للرحيل، حتى تصبح ممارسة الجهاد عادة لها تشتاق لها كما يشتاق الحاملون للعودة والراحة، وتربى في النفس

البشرية من الجهاد صفات كثيرة، كالشجاعة والنجدة والصبر والأخوة والعفو، ونحو ذلك من الصفات المحمودة، ويزول من النفس ما يقابلها من الصفات المذمومة، كالجبين والشح والأنانية.

٤- الحصول على الغنائم والسبى:

وإن لها لموقعا فى النفس البشرية، ولذلك كان رسول الله - ﷺ - يعطى المجاهد القاتل سلب المقتول، وينفل جزءاً من الغنيمة لبعض الجيش إذا قاموا بعمل حربى بمفردهم، وقال بعض الصحابة: لما بلغه خبر عير أبى سفيان راجعة من الشام قال: «هذه عير قريش فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعل الله ينفلكموها» (١).

وقال - ﷺ - حين خروجه من المدينة قاصداً التعرض لعير قريش: «اللهم إنهم حفاة فاحملهم، اللهم إنهم عراة فاكسهم، اللهم إنهم جياع فأشبعهم» (٢).

قال القرطبى:

«ودل خروج النبى - ﷺ - ليلقى العير على جواز النفير للغنيمة، لأنها كسب حلال، وهو يرد ما كره «مالك» من ذلك، إذ قال ذلك قتال على الدنيا».

وإذا كانت هذه هى معظم أهداف الجهاد ومقاصده، فما الغاية التى يتوقف عندها الجهاد؟

إن الغاية التى يتوقف عندها الجهاد الإسلامى إسلام أهل الأرض كلهم، واعتناقهم عقيدة التوحيد من غير أهل الكتاب والمجوس.

(١) البداية والنهاية ٢/٢٥٦.

(٢) الأحاديث الصحيحة للألبانى، الحديث رقم ١٠٠٣.

أما أهل الكتاب والمجوس فإذا دفعوا الجزية ملتزمين لأحكام الإسلام  
القضائية، حال كونهم في ذل وصغار، فإن المسلمين يوقفون جهادهم،  
ويكفون عنهم، ويحمونهم من عدوهم، ولن يتوقف الجهاد الإسلامى مدى  
الحياة، لأن الشيطان مستمر فى إغواء بعض البشر، والصراع بين الحق والباطل سنة  
إلهية، لا تنتهى حتى ينتهى وجود البشر فى هذه الأرض.





## الفصل الخامس

### التشريعات القرآنية بشأن الحرب والسلام

يقرر القرآن أن الإنسانية كلها أمة واحدة، فيقول في ذلك :

﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ  
بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِن بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَنِيَانَهُمْ  
فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾  
[البقرة : ٢١٣]

ويقرر أيضاً أن الإنسانية وحدة في خلقها وأصلها، فيقول :

﴿ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً  
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾  
[النساء : ١]

فالرحم بين بنى الإنسان موصولة، وإذا كانت الألوان مختلفة، والألسنة مختلفة، والأجناس متباينة، فإن الأصل واحد، ويجب أن تكون العلاقات مبنية على الأصل الموحد، لا — على التخالف الظاهر، يجب أن تبنى الأمور على الجذع، لا على الغصون المتفرعة.

ولقد حمد الله سبحانه وتعالى، حدود العلاقات الإنسانية، فقال عز وجل :

﴿ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ  
إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾  
[الحجرات : ١٣]

فهذا النص يبين القرآن الكريم أن العلاقة التي يجب أن تكون السائدة التعارف، والتعارف تكون معه المودة، والتعاون وإقرار السلام، وإحياء التراحم.

وإذا كان التعارف هو الأصل الجامع للشعوب والقبائل والأجناس، فالسلام لازم من لوازمه، وهو الأساس لكل تعارف، فلا تعارف يوجب المودة مع الخصام والتناحر والتحارب. ولذلك كان الأصل في علاقات الشعوب والدول، بعضها مع بعض، أو بعبارة أدق — العلاقة بين المسلمين وغيرهم، مسلم لا الحرب.

فالمسلم ينظر إلى من يخالفه نظرة الود الراحم، لا العداوة القاطعة، ولذلك يقول تعالى:

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلَاحِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ \* فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾  
[البقرة: ٢٠٨، ٢٠٩]

وقد رَبَّى الرسول المصطفى — ﷺ — المؤمنين على المحبة، فكانوا يكرهون القتل إلا أن يكون جهاداً، ولذلك قال تعالى:

﴿كُنِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾  
[البقرة: ٢١٦]

وكان القتال بالجهاد — كما ذكرنا — لدفع الشر، وتعميم الخير، لأن الإسلام يدعو إلى الخير، وإلى الفضيلة، وفضيلة الإسلام إيجابية، وليست سلبية، فهي تدافع الرذيلة ولا تستسلم.

وإذا كان الوجود يتنازع فيه الخير والشر، والفضيلة والرذيلة، فإنه لا بد

من دفاع الخير، لقد أراد الإسلام للناس المحبة ولكن أراد إبليس لهم البغضاء، فكان لابد من النزاع بين مبدأ المحبة والبغضاء، وإلا يدفع الشر ساد الفساد، وعمت الرذائل، لذلك شرع مبدأ الجهاد لدفع الشر، ومنع الفساد. ولقد قال الحق سبحانه:

﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾

[البقرة: ٢٥١]

فشرع - سبحانه - الجهاد في الإسلام.

إن أول تشريعات القرآن بشأن الحرب - كان عقب الاعتداء وفتنة المسلمين وإيذائهم ليرجعوا عن دينهم، عندئذ أذن الله تعالى بالجهاد، وأوجبه، فقال سبحانه:

﴿ أُوذِنَ الَّذِينَ يَفْقَهُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ﴾

[الحج: ٣٩]

ولقد قال تعالى آمراً المؤمنين بالقتال:

﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُشْكِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ \*

وَأَقْتُلُوا حَيْثُ تَفْقَهُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ \* فَإِنْ أُنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَقَاتِلُوهُمْ

حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ فَإِنْ أُنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة: ١٩٠-١٩٣]

ويقرر القرآن في تشريعه للحرب، أن القتال لأجل دفع الاعتداء، وأنه ينتهى

بنهايته:

فما كان السبب ليستبيح دماء المخالفين لأجل المخالفة. بل يستبيحها لأنهم استباحوا دم المسلمين، ولأنهم أرادوا حمل المؤمنين على تغيير ملتهم،



وفتنوهم فى ذلك ، والفتنة — كما قال الحق سبحانه — أشد من القتل .

ولأن هدف الإسلام — فى تشريعه للحرب — هو دفع الاعتداء ، فإن الإسلام أباح الهدنة إذا أرادها المخالفون ، وحسنها ودعا إليها ، وفى ذلك يقول تعالى وقد أذن بالقتال العام :

﴿ وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَنَشِرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ آيِهِ \* إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا لَبِيتَهُمْ عَاهِدُهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ [التوبة : ٤، ٣]

وفرض الإسلام هدنة إجبارية إن التزم بها المخالفون ، وهى ألا يكون قتال فى الأشهر الحرم ، وهى : المحرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة . وأوجب ألا يتبدى فيها المسلمون قتالاً ، إلا أن يكون امتداداً لقتال ، والسكوت يضر ،

﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْفِتُمْ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يَقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [البقرة : ١٩٤]

\* ولا قتال فى الأشهر الحرم ما دام المخالفون يحترمونها ، فإن انتهكوها فلا يصح لأهل الإيمان أن يظلموا فيهن أنفسهم . يقول الحق سبحانه فى ذلك :

﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ فَمَنِ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [البقرة : ١٩٤]

\* والقرآن إذ يقر الهدنة والعهد والمواثيق.. يحترم هذه المواثيق ما احترامها المخالفون المناوئون واستقاموا عليها..

\* والقرآن لا يبيح القتل والقتال لمن يريد السلام. وفي ذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ ءَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَلْتَفَتُونَ عَرْضَ الْحَيَّةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَائِدُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِن قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾  
[النساء : ٩٤]

\* ولقد أمر القرآن الكريم أن يحترم الميثاق بالنسبة لأهله ولن لهم به صلة. ولذا قال تعالى :

﴿ وَذُوالُوا تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ \* إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يُغْنِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُغْنِلُوكُمْ وَالْقَوَالِ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا \* سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَّارِدٌ وَإِلَىٰ الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا ﴾  
[النساء : ٨٩-٩١]

فهذا النص الكريم يدل على عدة أمور:

أولها: على ضرورة احترام المواثيق، وكف القتال عن أهل الميثاق، والذين له بهم صلة قومية، ويكون سلمهم سلماً لهم، وحرهم حرباً.

وثانيها: على أن الذين يكونون ذوى صلة بقوم بينكم وبينهم عداوة، وحصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم — أى إنهم لم يريدوا أن يكونوا مع المؤمنين على قومهم، ومع قومهم على المؤمنين، فهؤلاء لا يقاتلون.

وثالثها: على أن الذين يترددون فى موقفهم، فهم يريدون السلامة لأنفسهم بمداهنة قومهم الذين يقاتلونهم ومداهنة المؤمنين، فهؤلاء يحكم عليهم بالواقع، فإن لم يقاتلوا المؤمنين فلا سبيل عليهم، وإلا كان قتالهم حقاً بذلك الموقف البادى.

\* إن هذا التقسيم يدل على أن القرآن الكريم يقرر نظرية الحياد ويحترم المحايدين، فلا يرفع عليهم سيفاً، فالناس على ذلك فى نظر القرآن الكريم ثلاثة أقسام:

القسم الأول: محاربون للمسلمين، وهؤلاء يجب قتالهم لرد اعتدائهم، والأخذ بالنواصى والأقدام من غير هوادة، وهؤلاء هم المعتدون بالقتال، أو بفتنة المؤمنين، كما قال تعالى:

﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَتُخْزِيهِمْ وَيَضْرِبُهُمُ اللَّهُ كَضْرِبِكُمْ ۚ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَتُخْزِيهِمْ وَيَضْرِبُهُمُ اللَّهُ كَضْرِبِكُمْ ۚ ﴾

مُؤْمِنِينَ ﴿ [التوبة: ١٤]

القسم الثانى: أهل الميثاق، وهؤلاء هم الذين بينهم وبين المؤمنين ميثاق عدم الاعتداء، وهؤلاء يحترم ميثاقهم، بل يمتد احترام الميثاق إلى الذين لهم به صلة، بحيث يكون سلمهم واحدة، وحربهم واحدة.

القسم الثالث: المحايدون، وهم الذين لا يكونون مع المؤمنين، ولا مع أعدائهم واقعاً، لأنه ما دام الأصل فى العلاقات هو السلم، إلا إذا حدث ما يوجب القتال، فمن لم يكن منهم ما يوجبه، فإنه لا سبيل لأحد عليهم.

وقد فهم بعض الذين لا يدرسون المسائل دراسة فاحصة مستقرية، أنه لا موضع للحياد فى الفقه الإسلامى، وذلك كلام من لم يحصى الحقائق، لأن

القرآن الكريم — كما نرى — جعل للحياة موضعاً ، وهم الذين يعتزلون الحرب مع المسلمين ، أو ضدهم ، فقال : لا سبيل عليهم ، فكان الحياض ثابتاً بنص القرآن الكريم (١) .

وإذا تمعنا النظر في آيات القرآن الكريم ، التي فتحت باب القتال جهاداً في سبيل الله ، نجد أنها صرحت بأن القتال كان للاعتداء من غيرنا بطريقتين :  
الأول : قتل المؤمنين ، والاعتداء عليهم ، وإخراجهم من ديارهم .

والثاني : بفتنتهم في دينهم . كما قال تعالى : ( وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ) أى كل إنسان يعتنق ما يعتنق ، لا رقيب على قلبه إلا الله تعالى ، فلا إكراه في الدين ، ولا فتنة فيه .

• وهنا سؤال يطرح نفسه .. ألم يُبح القرآن القتال إلا دفاعاً أو ردّاً للاعتداء .. ولم يبح الهجوم ؟

نقول : إن القرآن صريح في أنه لا يباح القتال مع من ألقى السلام ، وبذلك يكون من المؤكد أن الإسلام لا يبيح الهجوم على الآمنين الذين يلقون السلام ، وإن ذلك حق لا ريب فيه ، لأنه لا يباح الهجوم على من لا يعلن العداوة على المؤمنين ، ولكن هل يمنع الهجوم مطلقاً ؟

وللجواب عن ذلك نقول : إن الذى استنبط من صريح الآيات التي تلونها أننا لا نحارب إلا من اعتدى علينا أو فتننا عن ديننا ، ومن الفتنة في الدين أن يمنع المتدين من إقامة شعائر دينه ، وأن يحال بين الحق والدعوة إليه — إنه في هذه الحال يكون القتال . ولكن يزداد عليها إذا قامت العداوة التي ابتدأها غير المؤمنين بالاعتداء على المؤمنين ، ومحاولة غزوهم في ديارهم ، أو فتنهم



فى دينهم ، فإنه عندئذ قتال يتعين العدو المترصد ، الذى لا يالو المؤمنين إلا خبالاً ، ويود عنتهم وإرهاقهم ، فلا يكون الإقتصار فى الحرب على الدفاع بأن ينتظر المؤمنون حتى يهاجمهم الأعداء ، وقد بدت عداوتهم وأعلنوها صريحة . لا إيهام فيها ، إنه كما قال بطل الجهاد ، على بن أبى طالب : « ما عُزى قومٌ فى عُقر دارهم إلا ذلوا » . وبذلك نفس قولنا : إن المؤمنين ما قاتلوا إلا رداً للاعتداء بمثله وتوقفه . ولقد ذكرنا الآيات التى تنهى عن قتل من لا يعتدى علينا ، ومن يعتزل قتالنا ، ومن يلقى علينا السلام .

\* وإذا ظهر الاعتداء ، وما يسكت عنه إلا للاستعداد لمثله ، كان القتال مشروعاً بكل ضروبه لهؤلاء الأعداء بالهجوم على مآمنهم ، وبالقصد إلى مكائدهم . هكذا يقرر القرآن الكريم .

﴿ فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾ [التوبة : ٥]

٢ - ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتْلُفْهُ مَائِمَةً ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ \* كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مَا اسْتَفْتَمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ \* كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا تَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ \* أَشْتَرُوا بَيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ \* لَا تَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴾ [التوبة : ٦-١٠]

٣ - ﴿ أَلَا تَقْتُلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أُولَئِكَ مَرَّةً كَتَبْنَا لَهُمْ الْقَوْلَ فَأَلَّوْا أَفْوَاجًا ثُمَّ نَحْنُ بِمُؤْمِنِيكُمْ قَتِيلُوهُمْ يَعِذُّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ ﴾ [التوبة : ١٣-١٤]

\* إن هذا النص القرآني يؤكد أن الأساس هو الابتداء بالاعتداء، فإن ابتداء الاعتداء وجب القتال بكل ضروبه دفاعاً وهجوماً، بل إن خير الدفاع ما كان هجوماً.

\* ولا سبيل لإنهاء القتال مع المعتدين إلا بإحدى خصال ثلاث :  
- إما الإسلام، وأن يتوبوا ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ويكونوا إخواناً.  
- وإما العهد. يعاهدونه ويوفون به، فما استقاموا فالعهد قائم، وإلا فإنه ينطبق عليهم قول الله عز وجل :

﴿ وَإِنَّمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَانْصِرْ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ ﴾ [الأنفال : ٥٨]

- وإما الاستسلام، وأن يخضعوا لأهل الإيمان.

وقد قال الله تعالى في ذلك :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ \* وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ

[محمد : ٨، ٧]

أَعْمَلَهُمْ ﴾

وقال عز شأنه :

﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخَسَّوْهُم فَشَبُّوا إِلَيْنَا فَأَمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا يَذُنُ الْحَرْبُ  
أُوزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾

[محمد : ٤]

\* ونصل من هذا التسبع للتشريعات القرآنية بشأن الحرب والسلام إلى حقيقتين ثابتتين :

إحداهما : أن محاربة المؤمنين لأى قوم لا يكون إلا عند اعتدائهم بإخراج

المسلمين من ديارهم، أو إيدائهم في دينهم. ومن الإيذاء أن يمنع الدعاة إلى الإيمان من أن يلاقوا الشعوب، ويعرفوهم بالحق، فمن شاء فليؤمن، ومن شاء فليكفر، لأنه لا إكراه في الدين، ولكن بعد أن يتبين الحق من الباطل، والغنى من الرشد، وذلك لقول الحق سبحانه:

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦]

الحقيقة الثانية: أنه إذا كان الاعتداء بأى ضرب من ضروبه، فإن باب الجهاد يفتح دفاعاً وهجوماً وغزواً والتقاءً، لا يمنع مانع إلا ما توجهه الفضيلة.

وقد فهم بعض الناس، أن القتال في الإسلام لا يكون إلا دفاعاً، ولا يكون هجوماً، وذلك خطأ، والحق أن القتال لا يكون لقوم إلا إذا اعتدوا، فإن كان الاعتداء حلّ قتالهم دفاعاً وهجوماً، وهم في الحالين المعتدون، إلا أن يتوبوا أو يعاهدوا ويستقيموا<sup>(١)</sup>.

وليس قتال المؤمنين ليكون باب الدعوة إلى الإسلام مفتوحاً بعد اعتداء من المؤمنين، بل هو رد للاعتداء، لأن القتال لأجل الدعوة لا يكون إلا بعد أن يرسل المؤمنون دعاة للإيمان، فإن أجاب بعضهم ولم يضطهد في اعتقاده، فإنه لا قتال، ومن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه، ومن ضل فإنما يضل عليها.

وإن اضطهد كان الاعتداء فتنة، فوجب القتال رداً للاعتداء بمثله.

\* وقد جاء الإسلام في عصر الملوك المتجبرين، الذين كانوا يؤذون رعاياهم، فكان منهم الاضطهاد لكل من تبليغه الدعوة ويؤمن، وما أرسل النبي ﷺ - الجيوش إلى الشام إلا بعد أن اضطهد الروم المسيطرون المسلمين، الذين أسلموا في الشام وقتلوهم، وما حارب الذين جاءوا من

(١) الشيخ محمد أبو زهرة، المعجزة الكبرى ص ٥٤١.

بعده الفرس إلا لأن كسرى حاول أن يرسل من يقتل النبي ﷺ .

\* وبلاحظ من يدرس آيات الأمر بالقتال ، أن فيها النهى عن الاعتداء . فالله تعالى يقول :

﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا إِنَّا بِالَّذِينَ قُتِلُوا كَافُونَ ﴾

[ البقرة : ١٩٠ ]

\* ولقد قرر القرآن الحكيم أن الاعتداء المنهى عنه قسمان :

أحدهما : الاعتداء بالقتال على قوم لم يعتدوا على المؤمنين ، وهم الذين ما جعل الله عليهم سبيلا .

ثانيهما : الاعتداء فى القتال ، فيقتل من لا يقاتل ، فيقتل مثلاً الشيوخ والنساء والذرية فإن هذا اعتداء فى القتال منهى عنه ، ولذلك يقول رب العزة :

﴿ فَمَنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ فَأَعِدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعَدَّى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ

[ البقرة : ١٩٤ ]

الْمُتَّقِينَ ﴾

وإن مقتضى هذه التقوى ألا يُقاتلوا من لا يقاتل ، وألا يقطعوا الأشجار ، وألا ينتهكوا الأعراض ، وألا يستيحيوا الأموال بغير حقها . إنما القتال لمن يحادون الله ورسوله ، إذ يقول الله تعالى :

﴿ لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا

[ المجادلة : ٢٢ ]

ءَابَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ﴾

وأولئك الذين يحادون الله ورسوله هم الذين حاربوا المسلمين ، وأعلنوا العداوة ، وأخذوا يتربصون بهم الدوائر لا يرقبون فيهم إلاّ ولا ذمة . وما عدا هؤلاء فإن السلم هى العلاقة الدائمة ، والمودة إن وجدت مقتضياتها . وقد نصّ



القرآن الكريم على ذلك :

﴿ لَا يَنْهَكَ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتَلُوا فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ إِنَّمَا يَنْهَى اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوا مِنْ دِينِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿

[المتحنة : ٨٠٧]

فالمودة موصولة ما لم يكن الاعتداء ، إذ عسى الصلة أن تعود حتى بين الأعداء ، كما يقول الله تعالى :

﴿ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَرِهْتَ عَادِيَةً مِنْهُمْ مَوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

[المتحنة : ٧]

بقي أن نذكر - أن القرآن الكريم في تشريعاته للحرب والسلام ، يقرر أن العدالة أساس العلاقات الإنسانية ، كما قال رب العزة :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَى بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾

[النساء : ١٣٥]

ويقول سبحانه في تحديد العلاقات الإنسانية العامة :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾

[المائدة : ٨]

والأمر بالعدالة عام في قوله تعالى :

[النحل : ٩٠]

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾

وإن العدالة توجب المعاملة بالمثل ، فإن اعتدوا قاومنا الاعتداء ، كما قال سبحانه فى ذلك :

﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوِفْتُمْ بِهِ وَلَيْنَ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾  
[الحل : ١٢٦]

ومع أن الله تعالى أمرنا برد الاعتداء بمثله ، فى قوله تعالى :  
(فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ) .  
أمرنا بالتقوى ، فقال سبحانه :

﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [البقرة : ١٩٤] .

ولذلك يجب علينا عند المعاملة بالمثل ، أن نستمسك بالفضيلة ، فإن الفضيلة هى القانون العام فى كل معاملة إنسانية ، فإذا كان العدو يقتل الذرية لا نقتلها ، وإن كان ينتهك الأعراض لا ننتهكها ، وإن كان يخرب ديار الآمنين لا نخربها ما وسعنا ذلك .

وإن القرآن العظيم ، ليقرر مبدأ الوفاء بالعهد ، ويشدد عليه ، فى قوله تعالى :

﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾ [الإسراء : ٣٤]

لأن الوفاء بالعهد فى ذاته قوة ، وفى ذلك يقول رب العزة والجلال :  
﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ \* وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزْلَهُمَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ﴿ [النحل : ٩١ : ٩٤] .

وإن هذا النص الكريم يدل على أربعة أمور :

أولها : أن نقض العهد يؤدى إلى الزلل ، ومع الزلل الضياع ، فهو ليس حكمة ، ولا تدبيراً ولكنه خطأ .

وثانيها : إن العهد الذى يوثق بيمين الله أو بإشهاد الله تعالى عليه ، هو عهد الله إذ اتخذ الله كفيلاً ، فمن ينقضه فإنما ينقض عهد الله تعالى ، الذى وثقه بكفاله .

وثالثها : أن العهد فى ذاته قوة ، والتزامه قوة ، ولذا شبه من ينقضه — فى الآيات — بحال الحمقاء التى تغزل غزلاً وتفتله ثم تنقضه أنكاثاً — أى أجزاء صغيرة ، فالعهد يثبت السلم ، وفى السلم قوة وقرار ، والنقض إزالة له .

ورابعها : أنه لا يصح أن تكون سعة الأرض ، وزيادة السلطان سبباً فى الغدر ، ولذلك قال سبحانه فى بواعث الغدر ، أن تكون أمة هى أربى من أمة ، أى أوسع أرضاً ، وأكثر عدداً وأقوى سلاحاً ، فلا يصح أن يكون التوسع باعثاً للغدر ، لأنه يؤدى لا محالة إلى الضعف .

وهذا التشدد فى الوفاء بالعهد لأنه فى ذاته عدالة ، ولأن العهد فيه حد للحقوق ، وخصوصاً إذا كان بين متكافئين ، ولا يصح أن يكون الاستعداد ، وأخذ الأهبة سبباً فى ذاته للنقض ، ولكن إذا قامت أمارات تدل على أن استعداد المعاهد وأهبتهم نذير خيانة ، فعلى المؤمنين أن يأخذوا حذرهم ، كما قال تعالى :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخذُوا حِذْرَكُمْ ﴾ [النساء : ٧٨]

وفى هذه الحال يطبق قول الحق سبحانه :

﴿ وَإِذَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْذِرْ لَهُمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَائِضِينَ ﴾

[الأنفال : ٥٨]

وإذا كان هناك ما يجب الاحتياط له ، فإنه يكون عند عقد العهد ، فلا يصح الاطمئنان إلى عهد من عرفوا بالخيانة ، فإن العهد معهم نوع من الاغترار .

## الفصل السادس

### مخططات الرسول السياسية والجهادية

— ١ —

#### ١ — المخطط السياسى لرسول الله ( ﷺ ) :

بعد أن تم لرسول الله — ﷺ — الاستقرار فى المدينة المنورة، وتنظيم الدولة داخلياً، عكف على دراسة الموقف الخارجى، وفى هذه الدراسة كان عليه — ﷺ — أن يحدد العدو والصديق، ومدى ما يمكن أن يقدمه الصديق حين تقع الواقعة.

\* أما الصديق، فكان فى حكم المعدوم، لأن النجاشى، امبراطور الحبشة، رغم إيمانه بالله وبالرسول — ﷺ — كان لا يستطيع أن يقدم للرسول أية معونة مادية أو عسكرية، نظراً لبعده المسافة بينهما، ولأن شعبة على خلافه فى قضية الإيمان بمحمد — ﷺ — كرسول من عند الله، أضف إلى ذلك أن بطارقه قد نخلوا عندما قال ما قال مثنياً على رسول الله ودعوته، فصدقة النجاشى لا تعدو أن تكون صداقة شخصية، لا تجدى فى وقت الشدة.

\* أما العدو.. فهم اليهود، فى المدينة وما حولها، لأن رسول الله حوّل عصا القيادة عنهم إلى غيرهم من المسلمين، ولأن دينه نسخ دينهم، فهم عدو، ولكنهم عدو ذكى داهية، ولذلك رأى النبى — ﷺ — أن قرار تصفية هذا العدو يتطلب تخطيطاً خاصاً، وهذا ما فعله الرسول — ﷺ — فقد جعل



تصفيتهم على مراحل، على خلاف ما رسمه في تصفيته للعرب المشركين — كما سنرى — وقد استطاع — ﷺ — بفكره الثاقب ونظره السياسى البعيد، أن يجمد عداوتهم للدولة الإسلامية، واحتمل ما ظهر منهم من محاولات خبيثة، انتظاراً منه لليوم الموعود، لأن كل شىء عند رسول الله — ﷺ — يتم بقدر.

\* ومن الأعداء أيضاً: المشركون المنتشرون فى أنحاء الجزيرة العربية، ومن تحالف معهم، وقد ظهرت عداوة هؤلاء — كما ذكرنا — منذ أن دعا رسول الله إلى عبادة الله الواحد الأحد، ونبذ عبادة الأصنام.

\* ومن الأعداء أيضاً.. المنافقون، وهم أفراد لا يحملون السيف فى وجه رسول الله — ﷺ — ولكنهم يعملون خلف الكواليس، ويدفعون من يحمل السيف فى وجهه.

\* ومن الأعداء كذلك: وكما توقع رسول الله — ﷺ — فارس والروم، وهؤلاء رغم أنهم لم تظهر عداوتهم بعد، ولكن لا بد وأن تظهر، لأنهم لن يسرهم أن تقوم بجوارهم دولة حديثة قوية يسودها العدل والإنصاف، لأنها تشكل خطراً عليهم، وعلى أنظمتهم الظالمة الجائرة.

وبالفعل — وكما قدر الرسول — ﷺ — ما إن شعر الروم بقوة دولة الإسلام حتى جمعوا لها الجموع فى مؤتة، ثم فى تبوك، ثم حشدوا لها الجيوش ونازلوها فى أماكن عدة.

وقد أشعر رسول الله — ﷺ — أصحابه بعبادة هؤلاء، وأن الواقعة بينهم وبين المسلمين لا بد واقعة عندما ضرب بمعوله صخرة أثناء مساعدته فى حفر الخندق حول المدينة، فتطاير الشرر منه، فقال — ﷺ —:

«فتحت عليكم بلاد فارس».. «فتحت عليكم بلاد الروم»..

ولم يكن المسلمون آنذاك يتوقعون ذلك ، ولكن الرسول — ﷺ — بنظره السياسى العميق النافذ ، أدرك هذا كله منذ أن أخذ فى التخطيط لدولة الإسلام ، فى المدينة المنورة .

### اتخاذ القرار:

وانطلاقاً من هذا التقدير الدقيق للموقف ، اتخذ رسول الله قراراً مؤلفاً من ثلاث نقاط : ومن الطبيعى أن لا يعلن رسول الله — ﷺ — عن قراره هذا ، لأنه يعتبر سراً من الأسرار العسكرية والسياسية ، التى لا يجوز أن يُطلع عليها أحداً ، ثم أخذ ينفذه بدقة متناهية ، وقد انكشف لنا هذا المخطط العسكرى من دراسة سيرة الرسول — ﷺ — ودراسة الحركة التى كان يحركها فى دولة الإسلام بجميع اتجاهاتها .

\* وهذه النقاط الثلاث التى اشتمل عليها مخطط رسول الله هى :

### أولاً : المراقبة المستمرة لتحركات العدو:

فقد كان — ﷺ — دائم الاستطلاع لأخبار العدو . فكان يجهز السرايا الخاصة لهذه الغاية ، ولم تكن مهمة هذه السرايا وأمثالها مهمة قتالية ، بدليل أنها لم تقاتل عندما اصطدمت بعضها بقوات قريش ، وإنما كانت مهمتها استطلاعية بحتة .

وبهذا الاستطلاع النشط والدائم ، وبما كان يبثه — ﷺ — من العيون السرية هنا وهناك ، استطاع رسول الله أن يحيط علماً بأخبار العدو ، ويتصرف على ضوء ما يتجمع لديه من المعلومات .

ثانياً : تثبيت وتجميد أكبر عدد ممكن من أطراف العدو بعقد موادعات — أى اتفاقات هدنة معها :

وبذلك تقلص قوة العدو ، ويسهل عليه فى الوقت المعلوم . وقد عقد الرسول — ﷺ — الكثير من هذه الموادعات ، ومن ذلك — كما ذكرنا —

موادعة جميع طوائف اليهود فى المدينة وما جاورها ، وموادعة بنى صخرة عندما خرج فى غزوة وڈان ، وموادعة بنى مدلج عندما خرج فى غزوة العشيرة وموادعة غيرهم .

### ثالثاً: القيام ببعض المناوشات الجانبية:

والغاية من ذلك إرباك العدو من جهة ، وإثبات الذات وتقوية معنويات المسلمين من جهة أخرى ، وفى اعتقادى أن غزوة بدر رغم ما تمخضت عنه من نتائج خطيرة هى من هذا القبيل . ولو أن رسول الله ﷺ — لم يقم بمثل هذه المناوشات الجانبية ، التى تظهر قوة دولة الإسلام فى المدينة ، لنهشت القبائل المدينة المنورة ، وتقاسمتها مزرعاً .

إن هذه الانتصارات الجزئية ، التى كان يحققها المسلمون ، كانت تقوى معنويات المسلمين ، وتعددهم نفسياً للوقائع الحاسمة التى يخطط لها الرسول بدقة وسرية فائقتين . وخلال ذلك كان رسول الله ﷺ — مضطراً لصدة الكثير من الهجمات التى توجه لدولة الإسلام .

رابعاً: تصفية الذين يعملون فى الخفاء ، ويؤججون نار الفتنة إفرادياً :

وقد تم ذلك بسلسلة من الاغتيالات — أو الإعدام الفردى ، فقد أرسل رسول الله ﷺ — من يغال كعب بن الأشرف ، وسلام بن أبى الحقيق ، وخالد بن سفيان ، وقتل باعزة الشاعر عندما وقع فى يده ، وغيرهم .

وخلال ذلك أيضاً ، كان من مخطط رسول الله ﷺ — إعداد قواته المسلحة إعداداً يضمن لها الثبات والنصر فى المعارك المتوقعة . وقد تناول هذا الإعداد ثلاثة ميادين :

الأول : إعداد القوة البشرية لجيش الجهاد .

الثانى : الاعداد المعنوى .

الثالث : تدبير السلاح والعتاد .

### أولاً : ميدان إعداد القوة البشرية :

وفى هذا الميدان عمل رسول الله - ﷺ - على تحقيق شعار وحدة الأمة ، وأن المسلمين جميعاً هم الجيش ، فنجح فى ذلك نجاحاً يعتبر أسطورة التاريخ ، فقد كان الرجال والنساء والأولاد فى دولة الإسلام الفتية محاربين من الطراز الأول ، وتذكر لنا كتب السيرة أنه - ﷺ - عندما كان يعلن الاستنفار العام لم يتخلف عنه أحد ، وهذا يدل على ان الشعب جيش كله ، وأجدنى فى غنى عن ذكر تسابق الأطفال للالتحاق بالجيش السائر إلى الجهاد ، لأن أمرهم صار معروفاً .

### ثانياً : ميدان الإعداد المعنوى :

وقد أقامه رسول الله - ﷺ - على ثلاث دعائم :

الأولى : إيمان المؤمنين بالقضية التى يجاهدون من أجلها ، وقد نجح - ﷺ - فى غرس الإيمان فى القلوب ، حتى كان النغم الشادى ، الذى تعزفه أوتار قلب كل مؤمن ..

فقد آمن الصحابة بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ونظاماً منقذاً للبشرية من الظلم الواقع عليها ، الظلم السياسى ، والظلم الاجتماعى ، والظلم الاقتصادى ، ومن الظلمات التى أحاطت بالبشرية ، ظلمات فى العقيدة ، وظلمات فى العقل ، من أجل ذلك عمق إيمانهم ، وضحوا فى سبيل هذا الإيمان بكل غال ونفيس .

والدعامة الثانية : هى تحقيق كرامة الفرد المؤمن فى دولة الإسلام ، فلا مظلوم ولا مشرد ، ولا جائع ولا عارى ، ومن مات وترك مالا فلورثته ، ومن ترك



كلاً أو عيالاً فعلى الدولة الإسلامية، والمسلمون سواء كأسنان المشط يسعى بذمتهم أدناهم، ولا فضل لواحد على آخر إلا بمقدار ما يكتنه من إخلاص، وما يحقق من عمل صالح.

إن دولة تقدم كل هذا للفرد المسلم، وفي ذلك العصر بالذات، يفديها هذا المواطن بدمه وماله وولده، ويدافع عن كيانه، ويبذل لامتداد ظلالها على المعمورة كل ما يملك.

والدعامة الثالثة: تقوى الله، والإقبال على الله، وهجر الفواحش ما ظهر منها وما بطن فالله وحده بيده النصر وتثبيت القلوب والأقدام.

### ثالثاً: ميدان إعداد السلاح والعناد الحربي:

وفي هذا الميدان عمل رسول الله ﷺ — على تصنيع السلاح محلياً، لئلا يتحكم به أحد في الساعة الحرجة، وقد أرسل عروة بن مسعود، وغيلان ابن سلمة إلى جرش بالأردن، ليتعلما صنعة العرادات والمنجنقات، وهي أضخم الآلات الحربية آنذاك.

وكان يحشد للعدو السلاح المؤثر الفعال. وكانت الخيل من أهم أدوات الجهاد، ولذلك فقد شجع الرسول ﷺ — على اقتنائها وجعلها من أفضل ما يكسب الإنسان، وجعل الخير معقوداً في نواصيها، فقال ﷺ:

«الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة» [متفق عليه]

هذا هو جيش الجهاد، الذي أعده رسول الله ﷺ — تنفيذاً لأمر ربه بالجهاد، ليكون أداة طيعة لتنفيذ مخططة الجهادي لتدعيم دولة الإسلام.

من كل ما تقدم ندرك أن التحرك السياسي الذي كان يقوم به رسول الله، لم يكن تحركاً عشوائياً، ولكنه كان تحركاً خاضعاً لمخطط دقيق،

وبرنامج واضح ، وضعه رسول الله ﷺ - في المدينة المنورة ، بعد أن أذن له ربه بالقتال ، ثم مضى في تنفيذه بدقة وحذر بغية إقامة دولة الإسلام ، التي جعلت لها هدفاً هو نشر عقيدة التوحيد ، وتخليص الناس من الظلم والظلمات .

وقد بدأ رسول الله بتنفيذ أمر ربه بالقتال بارسال مجموعة من سرايا الإرباك ، لإخلال توازن العدو الأول ممثلاً في قريش ومن حالفها ، وقد كانت هذه السرايا - كما سنذكر - بمعدل سرية كل شهر تقريباً حتى كانت الواقعة الكبرى في بدر .

- ٢ -

## المخطط الجهادى لرسول الله

أولاً: سرايا الاستطلاع:

بدأ الرسول - ﷺ - فور تثبيت أسس دولة الإسلام الجديدة فى المدينة، وفور الإذن له بالقتال، صراعاً مرحلياً ضد الوثنية العربية وزعيمتها قريش، تمثل بشن حروب صغيرة متقطعة ضد القوافل، والمواقع الوثنية، أطلق عليها المؤرخون اسم «السرايا».

استهدفت أولاً الاستطلاع، كما استهدفت إرباك قريش وحلفائها، وإضعافهم وتخطيط معنوياتهم، وضرب نشاطهم التجارى، الذى يمثل عصب حياتهم، وشربان وجودهم، والحصول على مورد للتموين والتسليح، فى أعقاب الأزمة الاقتصادية والمالية، التى كان يعاني منها المسلمون فى مطلع عهدهم بالهجرة.

واستهدفت سرايا رسول الله أيضاً إنذار أعداء الدولة الناشئة من غير قريش وحلفائها، كاليهود فى الداخل، وجماعات البدو فى الخارج، بأن المسلمين قد أصبحوا قادرين على الرد، ومستعدين للتصدى لأى عدوان يستهدف منجزاتهم التى حققوها بالصبر طيلة أربعة عشر عاماً من الجهد والعناء.

ومن جهة أخرى جاءت هذه الهجمات أشبه بمناورات حية، كان المجاهد المسلم يجتسب بها نبض أعدائه، ويختبر مقدرتهم الحربية، مادياً ومعنوياً،

ويمارس مزيداً من التدريب ، وتنمية قدراته وطاقته على الصمود .

\* انطلقت المجموعة الأولى من السرايا منذ منتصف السنة الأولى للهجرة .  
وكان ترتيبها كالتالى :

#### ١ - سرية حمزة بن عبد المطلب ..

\* ففي شهر رمضان أرسل الرسول - ﷺ - عمه حمزة بن عبد المطلب ، فى سرية من ثلاثين رجلاً من المهاجرين ، وعقد له لواء أبيض حملة أبو مرثد حليف حمزة ، ليعترض عيراً لقريش آية من الشام فيها أبوجهل وثلاثمائة . من أصحابه المشركين ، فسار حمزة حتى وصل ساحل البحر من ناحية العيص ، فصادف العير هناك ، فلما تصادفوا للقتال ، حجز بين الفريقين مجدى بن عمرو الجهنى ، فأطاعوه وانصرفوا (١) دون قتال .

= وفى ذلك يقول حمزة :

وَلِلنَّفْصِ مِنْ رَأْيِ الرَّجَالِ وَلِلْعَقْلِ	أَلَا يَا لِقَوْمِي لِلتَّحَلُّمِ وَالْجَهْلِ
لَهُمْ حُرُمَاتٍ مِنْ سَوَامٍ وَلَا أَهْلٍ	وَلِلرَّاكِبِينَ بِالْمَظَالِمِ لَمْ نَظْأَ
لَهُمْ غَيْرَ أَمْرٍ بِالْعَفَافِ وَبِالْعَدْلِ	كَأَنَّا تَبَلَّناهُمْ وَلَا تُبَلِّ عُنْدَنَا
وَيُنْزِلُ مِثْلَهُمْ مِثْلَ مَنْزِلَةِ الْهَزْلِ	وَأَمْرٍ بِإِسْلَامٍ فَلَا يَتَقَبَّلُونَهُ
لَهُمْ حَيْثُ حَلُّوا ابْتَغَى رَاحَةَ الْفَضْلِ	فَمَا بَرَّحُوا حَتَّى انْتَدَبْتُ لَغَارَةِ
عَلَيْهِ لَوَاءٌ لَمْ يَكُنْ لَاحَ مِنْ قَبْلِي	بِأَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ، أَوَّلَ خَافِقِ
إِلَى عَزِيزٍ فَعَلُّهُ أَفْضَلُ الْفِعْلِ	لِوَاءٍ لَدَيْهِ النَّصْرُ مِنْ ذِي كَرَامَةِ
مَرَاجِلِهِ فِي غِيْظِ أَصْحَابِهِ تَغْلِي	عَشِيَّةَ سَارُوا حَاشِدِينَ وَكَلْنَا
مَظَاتِنَا وَعَقَلْنَا مَدَى غَرَضِ الثُّبُلِ	فَلَمَّا تَرَاءَيْنَا أَنَاخُوا فَعَقَلُوا



فَقُلْنَا لَهُمْ: حَبْلُ الْإِلَهِ نَصِيرُنَا  
فَنَارَ أَبُو جَهْلٍ هُنَالِكَ يَأْغِيَا  
وَمَا نَحْنُ إِلَّا فِي ثَلَاثِينَ رَاكِبًا  
فَيَا لِلْوَيْ لَا تُطِيعُوا عُورَاتِكُمْ  
فإنِّي أَخَافُ أَنْ يُصَبَّ عَلَيْكُمْ  
وَمَا لَكُمْ إِلَّا الضَّلَالَةُ مِنْ حَبْلٍ  
فَخَابَ وَرَدَ اللَّهُ كَيْدَ أَبِي جَهْلٍ  
وَهُمْ مِثْنَانِ بَعْدَ وَاحِدَةٍ فَضَلَّ  
وَفِيئُوا إِلَى الْإِسْلَامِ وَالْمَنْهَجِ السَّهْلِ  
عَذَابٌ فَتَدْعُوا بِالنَّدَامَةِ وَالْثُكْلِ

## ٢ - سرية عبدة بن الحارث:

وفي الشهر التالي، في شوال، جهَّز الرسول - ﷺ - سرية لعبدة بن الحارث في ستين رجلاً من المهاجرين، ليس فيهم من الأنصار أحد، ليعترض عيراً لقريش، تحمل تجارتها، بقصد إرباك العدو، وإيقاع الاضطراب في صفوفه، فسار بهم عبدة حتى بلغ ماء بأسفل ثنية المرة بطن رابغ، فلقى بها جمعاً عظيماً من قريش، يقدر بمائتي رجل، على رأسهم أبوسفیان، و تراشقوا بالنبال، ولم يتهيئوا لقتال، ثم انصرف الفريقان كل منهما تحميه حامية (١)، إلا أن سعد بن أبي وقاص - رضى الله عنه - قد رُمى بسهم يومئذ، فكان أول من رُمى بسهم في الإسلام.

قال ابن إسحق: وقال سعد بن أبي وقاص في رميته تلك فيما يذكرون (٢):

أَلَا هَلْ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ أَنَّى  
أَدُوُّ بِهَا أَوَائِلَهُمْ ذِيَادًا  
فَمَا يَفْتَدِ رَامٌ فِي عَدُو  
وَذَلِكَ أَنَّ دِيْنَكَ دِيْنٌ صَدِيقٌ  
حَمَيْتُ صَحَابَتِي بِصُدُورِ نَبْلِي  
بِكُلِّ حُرُوتَةٍ وَبِكُلِّ سَهْلٍ  
بِسَهْمٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَبْلِي  
وَدُو حَقٌّ أَتَيْتُ بِهِ وَعَدَلِي

(١) عيون الأثر ج ١ ص ٢٢٤.

(٢) الروض الأنف ١٩/٢.

يُثْحَى الْمُؤْمِنُونَ بِهِ، وَيَجْزَى بِهِ الْكَفَّارَ عِنْدَ مَقَامٍ مَهْلٍ  
فَمَهْلًا قَدْ غَوِيَتْ فَلَا تَعْبِيْنِي غَوَى الْحَى وَيَحْكُ يَابْنَ جَهْلٍ  
٣ - سرية سعد بن أبي وقاص:

وفى الشهر الثانى، فى ذى القعدة، جهز رسول الله - ﷺ - سرية  
لسعد بن أبي وقاص فى عشرين رجلاً مشياً على الأقدام، فكانوا يكمنون نهراً  
ويسرون ليلاً، وفى اليوم الخامس بلغوا الخرار (وادي بالحجاز) حيث  
أمرهم رسول الله - ﷺ - ألا يجاوزوها، وكانت القافلة القرشية قد سبقت  
سرية المسلمين بيوم كامل، فلم يدركوها، فرجع سعد ولم يلق كيداً (١).  
٤ - غزوة وُدَّان (٢):

وفى صفر من السنة الثانية، خرج رسول الله - ﷺ - بنفسه على رأس  
قوة قوامها مائتا مقاتل، ما بين فارس وراجل، وهدف هذه الغزوة الوصول  
إلى وُدَّان، لتهديد طريق قريش التجارية بين مكة ودمشق. والعمل على  
التحالف مع القبائل المسيطرة على هذه الطريق، وكان يحمل لواءه عمه  
حزرة. ولم يلق هناك حرباً، لأن العير كانت قد سبقت. وهذه الغزوة حققت  
هدفين.

الأول: إرباك قريش.

والثانى: عقد معاهدة مع بنى ضمرة، أنهم لا يغزونه، ولا يكثرون عليه  
جمعاً، ولا يُعينون عليه عدواً (٣)، وأن لهم النصر على من رامهم، وأنه إذا

(١) الروض الأنف ٢/٢٢.

(٢) أجمع المؤرخون وكتاب السيرة على تسمية العمليات العسكرية التى قادها الرسول بنفسه  
(غزوة) ولم يشذ عن هذه التسمية سوى (فتح مكة) تكريماً للبيت العتيق، وودَّان قرية بين  
مكة والمدينة بينها وبين الأبواء ستة أميال تقريباً.

(٣) عيون الأثر ١/٢٢٦ والروض الأنف ٣/١٨.

دعاهم لنصر أجابوه، وكتب لهم كتاباً بذلك، ثم عاد إلى المدينة.

#### ٥ - غزوة بواط (١):

وفى شهر ربيع الأول، سمع رسول الله - ﷺ - بعير لقريش تحمل تجارتها، فجهز سرية قتال قوامها مائتا مقاتل، قادها الرسول - ﷺ - بنفسه، إلى منطقة بواط - على الطريق المؤدية من مكة إلى دمشق، وكان هدف هذه السرية، تنفيذ المخطط الذى وضعه - ﷺ - لإرباك قريش، والإيقاع بالقافلة التجارية التى يحرسها أمية بن خلف، وعندما علمت القافلة بخروج الرسول أسرعت بحركتها، وسلكت طريقاً آخر غير الطريق المعتاد، وعندما وصلت قوات المجاهدين إلى بواط، لم تلق بالقافلة، لأن عيون قريش كانت ترصد طريق القوافل المعبدة، وتمكنت من الإفلات والتخلص من لقاء المسلمين، وقد بقى رسول الله - ﷺ - ورجاله فى بواط ما يقارب الشهر الواحد، ثم رجع إلى المدينة المنورة.

#### ٦ - غزوة العشيرة (٢):

وفى جمادى الأولى، جهز الرسول - ﷺ - سرية قوامها مائة وخمسون مجاهداً من المهاجرين، حين علم بخروج قريش بأعظم عير لها، فقد جمعوا فيها أموالهم حتى لم يبق بمكة قرشى أو قرشية لها مثقال فصاعداً إلا بعث به فى تلك العير، وكان يرأسها أبوسفیان ومعه بضعة وعشرون رجلاً.

فخرج لها رسول الله - ﷺ - بنفسه، واستخلف على المدينة أباسلمة ابن عبد الأسد، وحمل لواءه عمه حمزة، ولم يزل سائراً حتى بلغ العشيرة قريباً من ينبع فوجد العير قد مضت، فأقام بالعشيرة أياماً.

(١) الروض الأنف ٢١/٣.

(٢) الروض الأنف ٢١/٣.

وفى هذه الغزوة عقد - ﷺ - معاهدة عدم اعتداء مع بنى مدلج وحلفائهم من بنى ضمرة، ثم رجع - ﷺ - إلى المدينة ينتظر هذه العير حتى ترجع.

#### ٧ - غزوة سفوان (وهى غزوة بدر الأولى):

لم يقم رسول الله - ﷺ - بالمدينة المنورة، حين قدم من غزوة العشيرة إلا ليالى قلائل لا تبلغ العشر، حتى أغار كُرْز بن جابر الفهري على مواشى المدينة وإبلها، التى كانت تسرح فى أطرافها، فاستاقها، فلاحقه الرسول - ﷺ - بنفسه، حتى بلغ وادى سفوان، قريباً من بدر، وفاته كُرْز ولم يدركه، فرجع إلى المدينة، وسميت هذه المطاردة باسم بدر الأولى<sup>(١)</sup>.

#### ٨ - سرية عبد الله بن جحش:

ما إن قفل الرسول - ﷺ - عائداً إلى المدينة، حتى جرد ثمانية مقاتلين (وقيل اثنى عشر) بقيادة عبد الله بن جحش، وجميعهم من المهاجرين، ليس فيهم من الأنصار أحد..

تحركت السرية ومع قائدها رسالة مكتوبة، أمره الرسول - ﷺ - أن لا يفتحها إلا بعد يومين من مسيره، فإذا فتحها وتفهم المهمة، مضى فى تنفيذها غير مستكره أحدًا من رجاله على مرافقته. كان مضمون الرسالة: «إذا نظرت فى كتابى هذا فامض حتى تنزل نخلة<sup>(٢)</sup> فترصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم».

(١) ابن هشام ١٤٢/٢، تاريخ الطبرى ٤٠٢/٢، وابن سعد ١/١/٢-٥ والواقدي ٩/١، والمسعودي: التنبيه والاشراف ص ٢٠٠، والبلاذري، أنساب ٢٨٧/١، تاريخ يعقوبى ٥٧/٢، تاريخ خليفة بن خياط ١٣/١، ابن حزم: جوامع السيرة ١٠٠، الكامل لابن الأثير ١١١/٢. والبداية والنهاية ٢٤٤/٣.

(٢) هى نخلة اليمانية: وهو الوادى المسمى باسم اليمانية المعروف بين مكة والمدينة والطائف.



وفى نخلة - وهى المكان المحدد لتنفيذ المهمة، فتح الخطاب، فلما نظر  
عبد الله بن جحش فى الكتاب، قال: «سمعاً وطاعة»، ثم قال لأصحابه:  
قد أمرنى رسول الله - ﷺ - أن أمضى إلى نخلة أرصد بها قريشاً حتى آتية  
منهم بخبر، وقد نهانى أن أستكره أحداً منكم، فمن كان منكم يريد الشهادة  
ويرغب فيها فلينطلق، ومن كره ذلك فليرجع، فأما أنا فإرض لأمر رسول الله  
- ﷺ - فمضى ومضى معه أصحابه، ولم يتخلف منهم أحد، ومضوا حتى  
نزلوا بنخلة، فمرت بهم قافلة لقريش، تحمل تجارة لمكة، فهاجموها، وكان فيها  
عمرو بن الحضرمى، وعثمان بن عبد الله بن المغيرة، وأخوه نوفل، والحكم بن  
كيسان، فلما رآهم القوم هابوهم، وقد نزلوا قريباً منهم، فأشرف لهم عكاشة  
ابن محصن، وكان قد حلق رأسه، فلما رآوه أمنوا وقالوا: «عُمَّار، لا بأس  
عليكم منهم»، وتشاور القوم فيهم - وذلك فى آخر يوم من رجب، فقال  
القوم: والله لئن تركتم القوم هذه الليلة ليدخلن الحرم فليمتنعن منكم به،  
ولئن قتلتموهم لتقتلنهم فى الشهر الحرام، فتردد القوم، وهابوا الإقدام عليهم،  
ثم شجعوا أنفسهم عليهم، وأجمعوا على قتل من قدروا عيه منهم، وأخذ ما  
معهم، فرمى واقد بن عبد الله التميمى عمرو بن الحضرمى بسهم فقتله، واستأسر  
عثمان بن عبد الله، والحكم بن كيسان، وأفلت نوفل بن عبد الله فأعجزهم،  
وأقبل عبد الله بن جحش بالعر والأسيرين حتى قدموا على رسول الله  
- ﷺ - المدينة.

وعندما أبلغوا الرسول - ﷺ - تفاصيل الحادث، قال:

«ما أمرتكم بقتال فى الأشهر الحرم».

وأوقف التصرف بالأموال والأسيرين، وأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً،  
فأسقط فى أيدي القوم، وعثفهم إخوانهم فيما صنعوا..

وقد استغلت قريش هذا الحادث أبشع استغلال، فقامت بحمله تشهير

ضد المسلمين، وقالوا لقد استغل محمد وأصحابه الشهر الحرام وسفكوا فيه الدم، وأخذوا فيه الأموال، وأسروا الرجال..

لكن آيات القرآن الكريم سرعان ما تنزلت لتحدد الموقف الحازم إزاء قريش الوثنية، التي كانت قد سبقت إلى انتهاك الأشهر الحرم، فقاتلت المسلمين الجدد فيها، وعذبتهـم واضطهدتهـم وفتنتهـم عن دينهـم، وأنه قد آن للمسلمين أن يردوا على هذا الانتهاك الصريح، لأن التشبث بحرمة الشكليات هزيمة لا مبرر لها فى ساعة الصراع العنيف بين المعسكرين..

نزل قول الله تعالى (١):

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفْرٌ بِهِ

وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ [البقرة: ٢١٧]

أى إن كنتم قتلتم فى الشهر الحرام فقد صدوكم عن سبيل الله مع الكفر به، وعن المسجد الحرام، وإخراجكم منه. وأنتم أهله — أكبر عند الله من قتل من قتلتم منه.

(والفِتْنَةُ أكبر من القتل) أى قد كانوا يفتنون المسلم فى دينه حتى يردوه إلى الكفر بعد إيمانه، فذلك أكبر عند الله من القتل.

(وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا).

أى ثم هم مقيمون على أخبث من ذلك وأعظمه، غير تائبين ولا نازعين.

(١) تاريخ الطبرى ٤١٠/٢، ابن سعد ٥/١/٢، الواقدى ١٣/١، البلاذرى ٣٧١/١

تاريخ اليعقوبى ٥٨/٢، الروض الأنف ٢٤/٣، ابن هشام ٦٠٢/٢.

فلما نزل القرآن بهذا الأمر، وفرّج الله عن المسلمين ما كانوا فيه من الخوف، قبض رسول الله - ﷺ - العير والأسيرين . وبعثت إليه قريش في فداء عثمان بن عبد الله، والحكم بن كيسان، فقال رسول الله - ﷺ : « لا نفديكموهما حتى يقدم صاحبانا - يعنى سعد بن أبي وقاص، وعتبة ابن غزوان، فإننا نخشاكم عليهما، فإن تقتلوهما، نقتل صاحبكم، فقدم سعد وعتبة فأفداهما رسول الله - ﷺ - منهم .

وهذا يدل على مشروعية المعاملة بالمثل في القتال والأسرى، فإن قتلوا أسرى المسلمين، قتل المسلمون أسراهم، وإن فادوهم بالمال، فدى المسلمون بالمال، وإن استرقوا المسلمين، ضرب عليهم المسلمون الرق، ومن هنا كان نظام الرق في الإسلام، إذ لا يعقل أن يسترق العدو أسرى المسلمين ويُفادى أسرى المشركين، فإذا ما توقف العدو عن الاسترقاق توقف المسلمون عنه، ومن هنا لم يكن الرق من الأنظمة الأصلية في الإسلام، بل هو تابع لقاعدة المعاملة بالمثل (١) .

فلما تجلّى عن عبد الله بن جحش وأصحابه ما كانوا فيه حين نزل القرآن، طمعوا في الأجر، فقالوا: يا رسول الله: أنطمع أن تكون لنا غزوة نعطي فيها أجر المجاهدين؟ فأنزل الله عز وجل فيهم:

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَؤْتِيكَم بِرِجْونَ رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾  
[البقرة: ٢١٨]

فوضعهم الله عز وجل من ذلك على أعظم الرجاء (٢) .

(١) انظر نظام الرق في الإسلام - لعبد الله علوان ط دار السلام بحلب سنة ١٤٠٠ هـ .

(٢) الروض الأنف ٣ / ٢٤ .

\* وفي هذه الغزوة قال عبد الله بن جحش :

تعدون قتلا في الحرام عظيمة	وأعظمُ منه لو يرى الرشد راشدُ
صُدودكم عما يقول مجملُ	وكُفّر به واللّه راء وشاهدُ
وإخراجكم من مسجد اللّه أهله	لئلا يرى الله في البيت ساجدُ
فإننا وإن غيرتمونا بقتلة	وأرجفت بالإسلام باغ وحاسدُ
سقيتنا من ابن الحضرمي رماحنا	بنخلة لما أوقد الحرب واقدُ
دما وابن عبد اللّه عثمان بيثنا	يُنازعه غلّ من القد عائدُ

وبعد هذا التطور التشريعي الذي أحلّ قتال العدو في أي زمان، دخل الصراع بين المسلمين والمشركين في مراحل أشد حسمًا، واتسعت الهوة بين المعسكرين، وصمم المسلمون على أن لا يتركوا فرصة تسنح لهم للإيقاع بعدهم إلا اغتتموها.

كما أدرك المشركون وقادتهم — في مكة — أن المسلمين بقيادة رسول الله ﷺ — مصممون على معاقبتهم عسكرياً على ما ارتكبوه في حقهم من سيئات.

وليس من غرضنا في هذا البحث، أن نؤرخ لغزوات الرسول ومواقعها وعدد السرايا وأفرادها، وإنما الغرض إبراز السياسة الحكيمة التي اتخذها رسول الله ﷺ — مع قريش، بعد أن أذن الله له في القتال، والوقوف منها موقف المهاجم.

وقد ذهب بعض المؤرخين المعاصرين، إلى أن الغرض من هذه السرايا شيء آخر غير الحرب، ذلك أن قوافل قريش كان يحميها من أهل مكة من تصلهم بالكثير من المهاجرين أواصر القربى، فلم يكن يسيراً عليهم أن يقتل بعضهم بعضاً، وأن يعرضوا مكة والمدينة جميعاً لحرب أهلية، استطاع المسلمون والوثنيون جميعاً اتقاءها بمكة ثلاث عشرة سنة.



وهذا الرأي يحتاج إلى شيء من التمهيد، ذلك لأن قريشاً لم تكن تتورع أن تشن حرباً عواناً على الرسول وصحبه، لا تبقى ولا تذر، ولم تفكر إن هي نازلت الرسول وصحبه أن يجر ذلك إلى حرب أهلية، فقد نُشِئت على الحروب والغزوات والثارات لأتفه الأسباب. ولكن الواقع أن قريشاً بعد أن هاجر الرسول ﷺ إلى المدينة، وبعد أن صار له فيها صحابة ومؤيدون، وتكونت بها جبهة قوية، وبعد أن أخذ الرسول ﷺ في مخالفة القبائل القريبة منه، بعد ذلك أصبحت ترهب جانبه، وتخشى بأسه، وأدركت باستقراء الحوادث أن هذه التضييقات، التي كان يعمد إليها رسول الله، بترصد غيرها، وإرهاب حماها، هذه التضييقات لها ما بعدها من الخطوات الإيجابية، التي لا بد أن تحسب لها حساباً، فكانت تكتفى مؤقتاً بالهرب من وجه سرايا الرسول وبعوثة، وكان يعجبها أن تسلم غيرها، وتفلت من الكيد المدبر لها، ثم لا تفكر بعدئذ في حرب ونضال، ولا تحاول بدورها أن تقوم بأدوار المضايقة للرسول ﷺ، كأن تجهز مثلاً جيشاً لحصار المدينة، وإغلاق راحة سكانها، وتؤلب عليه العرب واليهود من قريب وبعيد— كما فعلت فيما بعد في غزوة الأحزاب، واستسلام المسلمين في مكة ثلاث عشرة سنة، لم يكن لاتقاء الحرب الأهلية المزعومة، بل لأنهم كانوا مستضعفين، فلم يكونوا يقوون على تكوين جبهة معارضة، وهم قلة تحت السيطرة والنفوذ الجائر، والاستبداد الأعمى— أما بعد أن صار لهم دار وأنصار، وغدوا في منعة وقوة سلطان، فلم يعد للقلة أو الكثرة في نظرهم أى حساب، فكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة، وإنما تكثر الجيوش بالنصر وتقل بالخذلان.

وعلى هذا الأساس يفسر خروج حمزة—رضى الله عنه— في ثلاثين من أصحابه، وخروج عبيدة بن الحارث في ستين رجلاً، وخروج سعد بن أبي وقاص في عشرين رجلاً، وخروج رسول الله ﷺ—نفسه إلى وِذَان أو

الأبواء في ستين مجاهداً، وخروجه - ﷺ - أيضاً إلى بواط في مائتى رجل من أصحابه. ولو فرض أن كان بين المسلمين والمشركين في هذه السرايا نزال وجلاد بدل المناوشات والمحاجزة، لما توانى المسلمون عن خوض غمار المعارك دون تريث أو وجل (١).

هذا ويمكن اعتبار سرية عبد الله بن جحش الجسر الذى اجتازه صراع المناوشات بين الإسلام والوثنية صوب القتال المنظم المكشوف، الذى بدأته معركة بدر، ذلك أن هذه السرية كشفت بسبب توغل مقاتليها بعيداً إلى طريق التجارة المكية - اليمنية، مدى خطورة الدولة الناشئة على تجارة مكة خاصة، ووجودها الوثنى عامة، كما أن الاشتباك الذى وقع بين الطرفين، وأدى إلى قتل وثنى، وأسر آخرين، أبان عن رغبة المقاتلين المسلمين برفع السلاح بوجه الوثنية، دونما تردد أو مساومة. هذا فضلاً عن المنطلق المبدئى الجديد الذى حددته الآيات السالفة، والذى ضربت فيه شكليات التقاليد القديمة، ونفخت فى المقاتل المسلم روحاً جديدة، دفعته إلى مزيد من المجابهة والصراع والتحدى للقيادة الوثنية المكية، التى كانت قد سبقت المسلمين، كما بين القرآن - إلى تجاوز الحرمات، والاستهتار بالأعراف.

\* وهكذا يمكننا القول بأن معركة بدر الكبرى لو لم تحدث بسبب غياب شروطها الواقعية، لحدثت معركة أخرى بديلة عنها بسبب توافر الشروط الموضوعية للقتال الحاسم بين المعسكرين (٢).

---

(١) عبد الله خياط، حكم وأحكام من غزوات النبى ص ٣٢ طبع الرياض سنة

١٤٠٢هـ.

(٢) الدكتور عماد الدين خليل: دراسة فى السيرة ص ١٧٤ طبع مؤسسة الرسالة سنة

١٤٠١هـ.

\* ولقد حقق الرسول - ﷺ - بسراياه الأولى عدداً من المنجزات الهامة ،  
يمكن حصرها فيما يلي :

#### ١ - الاستطلاع :

استطاع المسلمون التعرف على الطرق المحيطة بالمدينة والمؤدية إلى مكة ،  
خاصة الطرق التجارية الحيوية لقريش بين مكة والشام ، كما استطاعوا  
التعرف على قبائل المنطقة ، وموادعة بعضها ، والتحالف مع بعضها الآخر .

#### ٢ - القتال :

أثبت المسلمون أنهم أقوياء ويستطيعون الدفاع عن أنفسهم وعقيدتهم تجاه  
المشركين ، من قريش والقبائل المجاورة ، وأهل المدينة ، وتجاه اليهود ، وقد أراد  
المسلمون من ذلك أن تترك لهم الحرية الكاملة لنشر دعوتهم ، دون تدخل من  
أعدائهم .

#### ٣ - الكتمان :

ابتكر الرسول - ﷺ - أسلوب الرسائل المكتومة ، للمحافظة على  
الكتمان ، وحرمان العدو من الحصول على المعلومات التي تفيده من حركات  
المسلمين ، والكتمان أكبر عامل من عوامل مبدأ المباغته ، التي هي إحداث  
موقف لا يكون العدو مستعداً له ، والكتمان من جملة الوسائل المهمة التي  
تؤدي إلى المباغته ، وهي أهم مبدأ من مبادئ الحرب ، وقد سبق المسلمون  
غيرهم في ابتكار هذا الأسلوب الدقيق .

#### ٤ - الحصار الاقتصادي :

هدد المسلمون أهم طريق تجارية ، بين مكة والشام ، فأصبحت قوافل  
قريش غير آمنة حين تسلك هذا الطريق ، مما أثر أسوأ الأثر على تجارة

قريش ، التى تعيش عليها ، وهدد مكة بالحصار الاقتصادى ، لمحاولة حرمانها من سلوك طريق مكة - الشام بأمان (١) .

وكما حرص النبى - ﷺ - على أن يوجد فى داخل المدينة أداة للحكم ، وأن ينظم شئونها الداخلية ، كذلك حرص عن طريق السرايا على أن يضم إلى المدينة ما حولها من ريف وقبائل ، وأن يخطط لها مجاها ، ويقرر لها حدودها ، ويعقد لها أحلافاً مع القبائل النازلة حولها ، لأن الحاضرة لا تستطيع أن تعيش بنفسها ، ولا تستغنى عن ريف يمدّها بالمؤن ، ويكون مجالاً لنشاطها ، وكان هذا أحد أسباب قيام النبى - ﷺ - بقيادة عدة سرايا ، ابتدأت من المدينة ، واتجهت إلى جميع الجهات ، فأمنت هذا الريف ، وعقدت فى أثناء تحرك هذه السرايا أحلافاً مع القبائل المجاورة ، إذ أنه لا بد لسكان المدن ، التى تقوم فى وسط جوبدوى ، أن تعمل حساباً كبيراً لغزوات البدو ، ولا يكون ذلك إلا عن طريق مخالفة البدو ، ثم كسر شوكتهم بالضرب على أيديهم عند اللزوم ، وإشعارهم دائماً بقوة المدينة ، وقدرتها على الضرب (٢) .

وكانت استراتيجية الرسول - ﷺ - فى توجيه سراياه وكذلك غزواته - تعتمد على الحذر الدائم ، والحرص على أن يعرف من أخبار القبائل ما يمكنه من تدبير أمره ، لإقرار هيبة الدولة فى نفوس البدو ، فكان لا يترك فرصة لهم للتجمع لغزوه ومهاجمته ، بل كان يقظاً سريع الحركة ، ما يكاد يسمع بتجمع أعدائه حتى يفاجئهم قبل أن يستكملوا أمرهم ، فيشتت شملهم ، ويلقى الرعب فى قلوبهم ، فلهجوم عنده أقوى وسائل الدفاع ، وتحطيم

(١) محمود شيث خطاب: الرسول القائد ص ٦٠ .

(٢) أحمد إبراهيم الشريف: مكة والمدينة ص ٤٠٠ .



قوة العدو قبل أن تكتمل أفضل من تركها تتجمع ثم الصمود لها .  
ولقد أتاحت هذه الاستراتيجية للدولة الإسلامية فى المدينة فرصة  
الاستقرار(١).

---

(١) المرجع السابق ص ٤٥١ .

—٣—

## ثانياً : معركة بدر الكبرى

### الموقف العسكرى — السياسى قبل المعركة :

بعد سرية نخلة، التى قادها عبد الله بن جحش، مرت فترة قصيرة من الجمود فى العلاقات بين مسلمى المدينة، وعلى رأسهم رسول الله — ﷺ —، وبين مشركى مكة، وعلى رأسهم أبو سفيان. وفى هذه الفترة بدأ المسلمون يفكرون ويخططون للقضاء على نفوذ المشركين، حتى يتيسر لهم نشر الدعوة الإسلامية فى ربوع الجزيرة العربية، ووضع حد للمعارضة التى تقودها قريش ضدهم بين القبائل الأخرى.

أما المشركون المقيمون فى مكة، فقد أيقنوا أن وجود المسلمين فى المدينة، خطر عظيم على تجارتهم، سواء فى الذهاب إلى الشام، أو الإياب منها، يضاف إلى ذلك شعورهم بالخطر المتزايد على مقدساتهم الدينية، وماتمبله هذه المقدسات (فى نظرهم) من رمز لسيادتهم على قبائل الحجاز بشكل خاص، ومركزهم فى الجزيرة العربية بشكل عام.

ولهذا كله، كان كل من الطرفين يستعد ويخطط من أجل القضاء على خصمه والإيقاع به، ونشبت بين الطرفين سلسلة من الاشتباكات الحربية الهامة، كانت معركة بدر الكبرى فاتحتها.

وقد بدأت الأسباب الواقعية التاريخية، التي قادت إلى المعركة الحاسمة، تتجمع إلى بعضها منذ اللحظة التي أبلغ فيها الرسول - ﷺ - أن قافلة كبيرة لقريش تضم ألف بعير، قادمة من الشام صوب مكة، يقودها أبو سفيان، في ثلاثين أو أربعين تاجراً مكياً (١)، وبمبادرة لا تردد فيها، قال - ﷺ - لأصحابه: «هذه عير قريش، فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعل الله يُنفلكموها» (٢).

ونظرا إلى أن نداء الرسول - ﷺ - لم يكن أمراً ملزماً بل كان ندباً، ونظرا إلى أن أحداً لم يكن يتوقع أن لقاء مسلحاً حاسماً سيتمخض عن التحدى الجديد هذا.. فقد خرج بعض المسلمين بقيادة رسولهم الكريم - ﷺ - لمهاجمة القافلة، وتخلف بعضهم الآخر، كما أن هؤلاء الذين خرجوا لم يأخذوا أهبتهم الكاملة للسلاح والتأهب (٣).

وكانت أموال هذه القافلة مشتركة بين جميع رجالات قريش البارزين، وكانت سلامتها تهم كل رجل في مكة لصلته بها بشكل أو بآخر، ويبدو أنها كانت تجمع قوافل صغيرة، خشيت أن تعود منفردة فتعرض لدوريات الاستطلاع القتالية، التي كان يوجهها رسول الله - ﷺ - لذلك تجمعت لتكون في منجاة من خطر السرايا الإسلامية.

وقد أدرك أبو سفيان - كما يبدو - أن قافلته قد تتعرض لهجوم إسلامي عليها، حين تمر في الأراضي القريبة من المدينة.. لذلك، وقبل أن يصل

(١) وقيل سبعين من قبائل قريش كلها». ابن هشام ٦٠٧/٢، وتاريخ الطبري ٤٢١/٢، وعن حجم القافلة انظر: الواقدي ٢٢٧/٢ وابن حزم: جوامع السيرة ص ١٠٤، وابن الأثير: الكامل ١١٣/٢، وابن كثير ٢٤٨/٢.

(٢) ابن هشام ٦٠٧/٢، والطبري ٤٢١/٢، وابن سعد ٦/١/٢، والواقدي ٢٠/١.

(٣) ابن سعد ٦/١/٢، والواقدي ٢٠-٢١، البلاذري: الأنساب ٢٨٨/١.

إلى موقع الخطر، وجهه ضمضم بن عمرو الغفاري، وأمره أن يأتي قريشا في مكة، فيستنفرهم إلى أموالهم، ويخبرهم أن محمداً قد تعرض لها في الطريق.

وما أن وصل ضمضم إلى مكة حتى جدع بعيه، وحول رحله، وشق قبضه، وراح يصرخ.. يامعشر قريش..!! اللطيمة.. اللطيمة، أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد في أصحابه، لا أرى أن تدركوها.. الغوث، الغوث.. وسرعان ما استجاب الناس لندائه وهرعوا إلى الكعبة، وهم يقولون: أيقظ محمد وأصحابه أن تكون كعير ابن الحضرمي (الذي قتل في سرية ابن جحش) كلا والله ليعلمن ذلك، فكانوا بين رجلين، إما خارج، وإما باعث مكانه رجلا، وتجمعت قريش كلها تسمعة وخمسين مقاتلا، تصحبهم مائة فرس، ولم يتخلف من أشرافها أحد خلا أبوهب، الذي يبدو أن مرضه وكبره أقعده عن اللحاق بالمستنفرين<sup>(١)</sup>.

واستطاع أبو سفيان خلال ذلك أن يفلت من قبضة المسلمين، بإسراعه وتجنبه الطريق الداخلي صوب الساحل، وما أن أطمأن على قافلته حتى أسرع إلى رفاقه في مكة قائلا: إنكم إنما خرجتم لتمنعوا غيركم وأموالكم ورجالكم، فقد نجأها الله، فارجعوا. إلا أن أبا جهل كان أبعد نظرا منه عندما أصر على الخروج، والنزول في بدر، حيث كان للعرب هناك سوق يجتمعون له كل عام ثلاثة أيام «ننحر الجزور، ونطعم الطعام، ونسقى الخمر، وتعزف علينا القيان، وتسمع بنا العرب، وبمسيرنا وجعنا فلا يزالون يهابوننا أبدا بعدها»<sup>(٢)</sup>.

فما دامت سرايا المسلمين قد حققت للدولة الجديدة، طيلة الأشهر السابقة نصراً عسكرياً وإعلامياً ونفسياً ضد قريش، وثبتت كلمة الإسلام

(١) ابن هشام ٦٠٧/٢، الطبري ٤٢٢/٢، ابن سعد ٧/١/٢، الواقدي ٢٨/١.

(٢) ابن هشام ٦٠٨/٢، الطبري ٤٢٤/٢، ابن سعد ٧/١/٢، الواقدي ٤٣/١.



ورايته في أعماق الصحراء، فإنه لابد لقريش أن ترد بنفس الإسلوب، وتعلم العرب الذين ينتمون إليها، أن الكلمة كلمتها، وأن الصحراء ستظل موطئ أقدامها دون منازع.

خرج رسول الله - ﷺ - في الثامن من رمضان من السنة الثانية للهجرة، بعد أن أمر بقطع الأجراس من أعناق الإبل (١) وندب أصحابه للخروج إلى ملاقاته أبي سفيان وحريه، وحدثهم بما معه من الأموال، وبقلة رجاله «فخرجوا لا يريدون إلا أبا سفيان والركب معه، لا يرونها إلا غنيمة لهم، لا يظنون أن يكون كبير قتال إذا لقوهم» - كما يقول الطبري (٢).

وهذا القول يفسر ضالة عدد الذين خرجوا مع الرسول - ﷺ - إذا ما قارنناهم بالعدد الذي استطاع أبو جهل أن يجمعه من المكيين، إذ إن جماعة الرسول - ﷺ - كانوا لا يتجاوزون ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً، بينهم ٨٣ من المهاجرين، و٦١ من الأوس و١٧٠ من الخزرج، كما أن هناك أمراً آخر قد يفسر ضالة عدد جنود المسلمين، الذين توجهوا للقاء القافلة إذا ما قورن بعدد المشركين، وهو ما يذكره عروة بن الزبير في رسالته إلى عبد الملك بن مروان، من أن الرسول - ﷺ - وأصحابه كانوا حين خرجوا لا يعرفون أن قريشا جاءت لحماية القافلة، أو أنها وجهت نجدة لأبي سفيان (٣).

ويبدو أن أبا جهل أراد من تجميع عدد كبير من الرجال لحماية القافلة، والذود عنها، أن يرهب رسول الله - ﷺ - وصحبه بكثرة الرجال، ويظهر لهم مقدرة قريش على حماية قوافلها حتى يمتنعوا عن التفكير بمهاجمتها في المستقبل.

(١) البداية والنهاية ٢٦١/٣.

(٢) تاريخ الطبري ٤٢٢/٢.

(٣) تاريخ الطبري ٤٢٢/٢.

تحركت قوات الجهاد الإسلامية بالترتيبات التالية :

١ - دورية استطلاع أمامية (حرس المقدمة) للحصول على المعلومات عن اتجاهات القافلة .

٢ - الكتلة الرئيسية للقوات الإسلامية ، وتتألف من كتيبتين :

أ - كتيبة المهاجرين ، ورايتها مع علي بن أبي طالب

ب - كتيبة الأنصار، ورايتها مع سعد بن معاذ

وكانت رايتا الكتيبتين سوداوين ، أما راية المسلمين العامة فقد كانت بيضاء ، وكان يحملها مصعب بن عمير بن هاشم القرشي ، كما أعطى الرسول ﷺ قيادة ميمنة الجيش للزبير بن العوام ، والميسرة للمقداد بن عمرو الكندي ، وهما الفارسان الوحيدان في جيش المسلمين ، كما أعطى قيادة المؤخرة لقيس بن أبي صعصعة .

سلك الرتل القتالي المسلم طريق القوافل التجارية بين المدينة وبدر ، البالغ طوله قرابة « ١٦٠ كيلو مترا » . وقد قسم الرسول ﷺ - الإبل المتيسرة في الرتل وعددها سبعون بعيرا على رجاله ، وكان نصيبه مع علي بن أبي طالب ، ومرثد بن أبي مرثد الغنوي ، بعيرا واحداً يعتقبونه ، كما يفعل أى فرد من قواته .

قال شريكا رسول الله ﷺ - في البعير : « نحن نمشى عنك يا رسول الله » فقال : « ما أنتم بأقوى مني ، ولا أنا باغنى من الأجر منكما » .

وضرب الرسول ﷺ - بذلك المثل الناصع لكل القادة العسكريين ، الذين جاؤوا بعده ، لكي يقاسموا جنودهم التعب والسهرة ، من أجل تنفيذ المهمة القتالية بنجاح ، إذ لا شيء أحب على قلب الجندي من رؤية قائده يشاركه السراء والضراء .

انطلق الرتل الإسلامى مسرعاً، فلما وصلوا قريباً من «الصفراء»، بعث الرسول - ﷺ - بدورية استطلاعية قوامها رجلان إلى بدر للحصول على المعلومات عن قريش وقافلتها (١) فلما وصل المسلمون «وادي ذفران» جاءهم الخبر بخروج قريش من مكة بخيلها وخيلائها للتحدي والنجدة.

أدرك النبي - ﷺ - أن وجه الأمر قد تغير بعد أن خرجت قريش في خيلها وكامل قواتها، فلم يعد الأمر مقصوراً على اللحاق بالعر، بل أضحي القتال والمناجزة راجحة الكفة، فلم يكن بد للنبي - ﷺ - من أن يستشير أصحابه، فقال: «أشيروا عليّ أيها الناس».

وقد كانت هذه الاستشارة بمثابة اختبار لإيمان المسلمين، ومبلغ استعدادهم للجهاد الحقيقي، والتضحية في سبيل الدعوة. فقام أبو بكر الصديق فقال وأحسن، ثم قام عمر بن الخطاب، فقال وأحسن، ثم قام المقداد بن عمرو فقال:

«يارسول الله، امضي لما أراك الله فنحن معك، والله لانقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى: «اذهب أنت وربك فقاتلا، إنا ههنا قاعدون»، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون، فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد - يعني مدينة الحبشة - لجالدنا معك من دونه، حتى تبلغه» (٢).

وبدا السرور على وجه الرسول - ﷺ - من هذه الإجابة وتلك الحماسة، فقال له - ﷺ - خيراً، ودعا له به.

ولكنه عاد مرة أخرى ليقول: «أشيروا عليّ أيها الناس»...

لقد سمع النبي - ﷺ - كلمة المهاجرين، سمعها صريحة جريئة

(١) ابن سعد ٦/١/٢، وابن هشام ٦٠٩/٢، الواقدي ٢٣/١.

(٢) الروض الأنف ٣٣/٣.

مدوية ، ولكنه أراد أن يسمع كلمة الأنصار. وكان حريصا على أن يسمع هذه الكلمة ، لأن المعاهدة التي عقدها مع الأنصار ، فى بيعة العقبة قبل الهجرة ، كانت تفيد أن ينصره الأنصار إذا هوجم داخل المدينة ، فخاف الرسول - ﷺ - أن يظن الأنصار أنه يسوقهم إلى حرب. لم يتفقوا عليها ، لأنها خارج المدينة ، وهم قد عاهدوه من قبل على أن ينصروه ويمنعوه مما يمنعون منه أبناءهم ونساءهم ، ولم يبايعوه على نضال أو كفاح خارج المدينة ، ولذلك أراد الرسول أن يستوثق من موقفهم ، ويتأكد أنهم حين يخرجون إلى الغزوة يخرجون باختيارهم وموافقتهم ، وإنها لمشورة حقه ممن كان أصدق الناس بالوعد ، وأوفاهم بالعهود ، وأبعدهم عن التوريط والخداع - فلما أحس الأنصار أن الرسول - ﷺ - يريد سماع رأيهم ، قام «سعد بن معاذ» سيد الأنصار ، وقال : .

«والله لكأنك تريدنا يا رسول الله ؟ فقال الرسول - ﷺ - «أجل» . قال سعد : لقد آمنا بك وصدقناك ، وشهدنا أن ما جئت به هو الحق ، وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا ، على السمع والطاعة ، فامض يا رسول الله لما أردت ، فوالذى بعثك بالحق إن استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ، ما تخلف منا رجل واحد ، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً ، إنا لصبر في الحرب ، صدق في اللقاء ، لعل الله يريك منا ما تقر به عينك ، فسر بنا على بركة الله (١) .

فانشرح صدر رسول الله - ﷺ - وأشرق وجهه من قول سعد ، وزاد ثقة برجاله ، وتصميمهم على خوض المعركة ، ثم بشر أصحابه بالنصر قائلا :

---

(١) تاريخ الطبرى ٤٣٥/٢ ، الروض الأنف ٣/٣٤



«سيروا على بركة الله وأبشروا، فإن الله قد وعدنى إحدى الطائفتين، فوالله لكأننى أنظر إلى مصارع القوم» (١).

ثم ارتحل رسول الله - ﷺ - من «ذفران»، فسلك على ثنياً يقال لها «الأصافر»، ثم هبط منها على بلد يقال له «الدبة» وترك «الحنان» بيمين - وهو كثيب عظيم كالجبل العظيم، ثم تقدم بأصحابه حتى إذا جاء أدنى ماء من بدر نزل به، فسأله الحباب بن المنذر - وكان معروفاً بجودة الرأى والدربة فى الحروب:

«يارسول الله أرأيت هذا المنزل؟ أمزلاً أنزلك الله ليس لنا أن نتقدمه أو نتأخر عنه، أم هو البرأى والحرب والمكيدة؟ قال - ﷺ - : بل هو الرأى والحرب والمكيدة. فقال الحباب: يارسول الله، فإن هذا ليس بمنزل، فانهض بالناس حتى نأتى أدنى ماء من القوم، فننزله، ثم نغور ما وراءه من القلب، ثم نبني عليه حوضاً فنملؤه ماء، ثم نقاتل القوم، فنشرب ولا يشربون. فقال رسول الله - ﷺ - : لقد أشرت بالرأى، ثم أمر بتنفيذ خطته، فسار حتى إذا أتى أدنى ماء من القوم نزل عليه، ثم أمر بالقلب فغورت، وبنى حوضاً على القلب الذى نزل عليه، فلى ماء ثم قذفوا فيه الآنية (٢).

وفى قصة الحباب هذه ما يدل على أن ما يتعلق بالحرب والغزوات ليس كله باجتهاد، فقد يكون بوحى وإلهام للرسول وذلك لقول الحباب: أرأيت هذا المنزل.. أمزلاً أنزلكه الله..». وقد دل النبى - ﷺ - بهذا على تأصل

(١) تاريخ الطبرى ٤٣٤/٢، الروض الأنف ٣٤/٣. ابن سعد ٨/١/٢، الواقدي ٤٨/١، وانظر البخارى ٧٦/٢.

(٢) تاريخ الطبرى ٤٢٥/٢، الروض الأنف ٣٦/٣ الواقدي ٥٣/١ - ٥٤، ابن سعد ٩/١/٢.

روح الشورى فى نفسه الشريفة، فيما لم ينزل عليه فيه وحى، وأنه على جلالة قدره، ووفور عقله، وبعد نظره، لا يستبد برأيه، ولا يأنف من الرجوع إلى صحابته ومستشاريه.

ثم ركب هو ورجل من أصحابه حتى وقف على شيخ من العرب، يقال إنه سفيان الضمرى — كما يقول ابن هشام — فسأله الرسول — ﷺ — عن قريش، وعن محمد وأصحابه،

فقال الشيخ: لا أخبركما حتى تخبرانى ممن أنتم؟.

فقال الرسول — ﷺ —: «إذا أخبرتنا أخبرناك»

فقال الشيخ: وذاك بذاك؟ قال: نعم

قال الضمرى: فإنه بلغنى أن محمداً وأصحابه خرجوا يوم كذا وكذا، فهو اليوم بمكان كذا وكذا — وقد أشار فعلاً إلى المكان الذى بلغه رتل المسلمين — وبلغنى أن قريشا خرجوا يوم كذا وكذا، فإن كان الذى أخبرنى أصدقنى، فهم اليوم بمكان كذا وكذا — المكان الذى فيه قريش. فلما فرغ من خبره، قال: ممن أنتم؟.

فقال له رسول الله — ﷺ — «نحن من ماء» ثم انصرف عنه.

رجع الرسول — ﷺ — إلى معسكره، ولما أمسى الليل بعث بدوريتين استطلاعيتين مهمتهما الحصول على معلومات عن قوة قريش ومواضعها..

• وقد كانت الدورية الأولى مؤلفة من: على بن أبى طالب، والزبير بن العوام، وسعد بن أبى وقاص، ونفر من رجال الرسول — ﷺ — وقد استطاعت هذه الدورية أن تصل إلى ماء بدر، وتصيب راوية لقريش، فيها أسلم غلام بن الحجاج، وعريض أبو يسار غلام بنى العاص بن سعيد، فاقتادتهما إلى معسكر المسلمين، وكان الرسول — ﷺ — إذ ذاك يصلى، فسألوهما، فقالا: نحن سقاة قريش وبعثونا لنسقيهم من الماء، فكره القوم

خبرهما ، ورجو أن يكونا لأبى سفيان ، فضربوهما قلما أذلّ قوهما (أى بالغوا فى ضربهما) قالوا : نحن لأبى سفيان ، فتركوهما وركع الرسول وسجد سجدتين ، ثم سلم ، فقال : «إذا صدقاكم ضربتموهما ، وإذا كذباكم تركتموهما؟ صدقا والله ، إنها لقريش ، أخبرانى عن قريش؟

قالا : هم وراء الكثيب الذى ترى بالعدوة القصوى ..

فقال الرسول - ﷺ - كم القوم ؟ قالوا : كثير .

قال : ما عدتهم ؟ ... قالوا : لا ندرى .

قال : كم ينحرون كل يوم ؟ قال : يوما تسعاً ويوماً عشراً

فقال الرسول - ﷺ - القوم ما بين التسعمائة والألف .

ثم قال لهما الرسول - ﷺ - «فمن فيهم من أشرف قريش؟»

قالا : عتبة بن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، وأبو البختري بن هشام ، وحكيم بن حزام ، ونوفل بن خويلد ، والحارث بن عامر بن نوفل ، وطعيمة بن عدى بن نوفل ، والنضر بن الحارث بن مكدة ، وزمعة بن الأسود ، وأبو جهل بن هشام ، وأمّية بن خلف ، ونبية ومنبه ابنا الحجاج ، وسهيل بن عمرو ، وعمرو بن عبد ود ...

فأقبل الرسول - ﷺ - على الناس ، فقال : هذه مكة قد ألقت إليكم أفلاذ كبدها (١) .

\* أما الدورية الثانية : فكان فيها بسبس بن عمرو ، وعدى بن أبى الزغباء ، حيث مضيا حتى نزلا بداراً فأناجيا إلى تل قريب من الماء ، ثم أخذاً شناً - أى قربة - يستقيان ، ومجدى بن عمرو الجهنى على الماء ، فسمع عدى وببسبس جاريتين من جوارى القوم النازلين على الماء وهما تتلازمان على

(١) ابن هشام ٦٠٩/٢ ، الروض الأنف ٣٤/٣ ، تاريخ الطبرى ٤٣٦/٢ ، ابن سعد ٩/١/٢ الواقدي ٥٢/١ - ٥٣ .

الماء ، والملزومة تقول لصاحبيتها ، إنما تأتي العير غداً ، أو بعد غد ، فأعمل لهم ثم أقضيك الذى لك ، قال مجدى : صدقت ، ثم خلص بينها ، وسمع ذلك عدى وسبس ، فجلسا على بعيرهما ، ثم انطلقا حتى أتيا رسول الله - ﷺ - فأخبراه بما سمعاه .

بعد أن اطمأن الرسول - ﷺ - إلى متانة صفه ، وتماسك قواته ، وأصبحت لديه المعلومات الكافية عن الخصم ، توجه برجاله إلى الجهة الشرقية من الوادى ، الذى تقع فيه بدر حيث نزل المسلمون ، وناموا ليلة هادئة مما جعلهم يشعرون بنشاط - فى اليوم التالى حين بدأت المعركة .

\* وقبل أن ندخل فى سير الأعمال القتالية... لابد من الإشارة إلى أن الجهة المكية لم تكن كلها مؤيدة لأبى جهل ، فى موقفه المتصلب ، الذى اتخذ بعد أن علموا بنجاة القافلة ..

والدليل على ذلك : أن الأخنس بن شريق الثقفى ، حليف بنى زهرة ، حين رأى تشدد أبى جهل الذى لا مبرر له ، أشار على حلفائه من بنى زهرة أن يرجعوا فاتبعوا مشورته ، وعادوا ولم يشهد بدراً زهري واحداً .

كما أن بنى عدى اتخذوا موقفاً مشابهاً ، وانسحبوا من الجماعة المكية ، التى كان يترأسها أبوجهل ، وفى هذا مافيه من إضعاف لوحدة الصف المكية .

وناحية أخرى ، لابد من ذكرها ، هى أن قريشا خشيت أن يستغل أعداؤها غياب رجالها المحاربين عن مكة ، فهاجمونها سراً وأنه كان بينها وبين فرع من كنانة - هو بنو بكر ثارات ودماء ، ولكن المشكلة حلت حين تعهد زعيم من زعماء كنانة هو سراقة بن مالك ، بأن يمنح جواره لمكة فى غياب رجالها ، وأن يمنع عنها كل خطر قد يأتيا من كنانة .



\* نزلت قريش في ثنايا التلال الغربية من الوادى الذى تقع فيه بدر— بالعدوة القصوى من الوادى، خلف العقنقل<sup>(١)</sup>— وبعد أن اطمأنت في معسكرها أرسلت دورية استطلاع إلى مكان تجمع المسلمين بقيادة عمير بن وهب الجمحى، ليعرف قوة المسلمين وأوضاعهم وبعد أن دار بفرسه حول المعسكر، رجع إليهم فقال: ثلاثمائة رجل، يزيدون قليلاً أو ينقصون، ولكن أمهلونى حتى أنظر، ألقوم كمين أم مدد؟.. فضرب فى الوادى حتى أبعد، فلم ير شيئاً، فرجع إليهم فقال: «مارأيت شيئاً»، ولكنى قد رأيت يامعشر قريش البلاءيا تحمل المنايا، نواضح<sup>(٢)</sup> يثرب تحمل الموت الناقع، قوم ليس لهم منعة ولا ملجأ إلا سيوفهم، والله ما أرى أن يقتل رجل منهم حتى يقتل رجل منكم، فإذا أصابوا منكم أعدادهم فإخير العيش بعد ذلك!.. فرووا رأيكم».

فلما سمع حكيم بن حزام ذلك مشى فى الناس، فأتى عتبة بن ربيعة، فقال: يا أبا الوليد: إنك كبير قريش الليلة وسيدها، والمطاع فيها، هل لك إلى أن لا تزال تذكر فيها بخير إلى آخر الدهر؟ قال: وما ذاك يا حكيم؟ قال: ترجع بالناس، وتحمل أمر حليفك عمرو بن الحضرمى، قال: قد فعلت، أنت على بذلك، إنما هو حليفى فعلى عقله، وما أصيب من ماله، فأنت ابن الحنظلية<sup>(٣)</sup> فإنى لا أخشى أن يشجر أمر الناس غيره، يعنى أبا جهل بن هشام.

\* ثم قام عتبة بن ربيعة<sup>(٤)</sup> خطيباً، فقال: يامعشر قريش، إنكم والله ماتصنعون بأن تلقوا محمداً وأصحابه شيئاً، والله لئن أصبتموه لا يزال الرجل

(١) تاريخ الطبرى ٤٣٩/٢.

(٢) النواضح: الإبل التى يستقى عليها الماء.

(٣) الروض الأنف ٣٧/٣.

(٤) لقد جاءت محاولة عتبة السلمية مصداقاً لقول رسول الله - ﷺ - الذى قال عندما رأى =

ينظر فى وجه رجل يكره النظر إليه ، قتل ابن عمه أو ابن خاله ، أو رجلاً من عشيرته ، فارجعوا وخلوا بين محمد وبين سائر العرب ، فإن أصابوه فذاك الذى أردتم ، وإن كان غير ذلك ألفاكم ولم تعرضوا منه ما تريدون .

قال حكيم : فانطلقت حتى جئت أبا جهل ، فوجدته قد نثل درعاً له من جرابها ، فهو يهتئوها — أى يطليها بعكر الزيت ، فقلت له : يا أبا الحكم .. إن عتبة قد أرسلنى إليك بكذا وكذا ، فقال : انتفخ والله سحره<sup>(١)</sup> ، حين رأى محمداً وأصحابه ، كلا والله لانرجع حتى يحكم الله بيننا وبين محمد وأصحابه ، وما بعتبة ما قال ، ولكنه رأى محمداً وأصحابه أكلة جزور ، وفيهم ابنه ، فقد تخوفكم عليه ، ثم بعث إلى عامر بن الحضرمي ، فقال له : هذا حليفك ، يريد أن يرجع بالناس ، وقد رأيت ثأرك بعينك ، فقم فأنشد خفرتك ، ومقتل أخيك — أى اطلب من قريش الوفاء بعهدهم ، لأنه كان حليفاً لهم وجاراً . فقام عامر بن الحضرمي ، فاكتشف ، ثم صرخ : واعمره ، واعمره ، فحميت الحرب ، واشتد أمر الناس ، واستوسقوا على ما هم عليه من الشر ، وأفسد على الناس الرأي . ، الذى دعاهم إليه عتبة .

فلما بلغ عتبة قول أبى جهل « انتفخ والله سحره » قال : سيعلم المصغر استه من انتفخ سحره ، أنا أم هو ؟ ثم التمس بيضة يدخلها فى رأسه ، فما وجد فى الجيش بيضة تسعه من عظم هامته ، فلما رأى ذلك اعتجر — أى لف رأسه بعمامة له<sup>(٢)</sup> وهكذا أصبحت الحرب بين الطرفين أمراً لا بد منه<sup>(٢)</sup> .

= جيش مكة ، إن يكن فى أحد من القوم خير ففى راكب الجمل الأحمر ، إن يطيعوه يرشدوا ، وكان راكب الجمل الأحمر هذا هو عتبة بن ربيعة [السيرة النبوية ٦٠٩/٢] .

(١) انتفخ سحره : أى رثته ، يقال ذلك للجبان .

(٢) الروض الأنف ٣/٣٧ .

(٣) كانت نسبة القوى بين المسلمين والمشركين قبل نشوب المعركة كالتالى : القوات =

\* بعد أن تركز المسلمون في المكان الذي اختاره الحباب بن المنذر، اقترح حامل لواء الأنصار «سعد بن معاذ» على الرسول ﷺ - أن يبنى المسلمون مقراً لقيادته، واقترح القائد الأنصارى - استعداداً للطوارئ والمفاجآت، وتقديراً للهزيمة قبل النصر، أن يكون مقر القيادة هذا بمثابة خط رجعة يستطيع الرسول ﷺ - الانسحاب منه، وللحاق بالمدينة بسلام، إذ ما قدر للقوات الإسلامية أن تخسر المعركة..

\* قال سعد بن معاذ: يا رسول الله، ألا نبني لك عريشا تكون فيه، ونعد عندك ركائبك، ثم نلقى عدونا؟ .. فإنني أعزنا الله وأظهرنا على عدونا، كان ذلك ما أجبينا، وإن كانت الأخرى، جلست إلى ركائبك، فلحقت بمن وراءنا من قومنا، فقد تخلف عنك قوم، يا نبي الله، ما نحن بأشد لك حبا منهم، ولو ظنوا أنك تلقى حربا ما تخلفوا عنك، يمنعك الله بهم، يناصحون ويجاهدون معك» (١).

فوافق الرسول ﷺ - على هذا الاقتراح، وأثنى عليه، ودعا له بخير، وتم بناء مقر القيادة، عريشا بناه المسلمون في مكان مناسب، وهو مرتفع يقع في الشمال الشرقي لميدان القتال، ويشرف على ساحة المعركة.

كما تم إنشاء حرس لمقر القيادة وهو عبارة عن فصيلة من المقاتلين، تم انتخابها من فتيان الأنصار، وقفوا بقيادة سعد بن معاذ نفسه يحرسون رسول الله ﷺ - في مقر قيادته.

تهيأت قريش للمعركة، وخرج أبو جهل يبحث الناس على القتال، وقد روى ابن اسحق، أن أبا جهل - قبيل نشوب المعركة - دعا الله قائلا:

= الإسلامية ٣١٤ رجلاً إلى ٩٥٠ رجلاً في قوات المشركين، وكانت الإبل في القوات الإسلامية ٧٠ إلى قرابة ٣٥٠ لدى المشركين، وكانت الخيل ٢ عند المسلمين مقابل ٢٠٠ عند المشركين.

(١) أيام العرب في الإسلام ص ١٢، الروض الأنف ٣/ ٣٧.

«اللهم اقطعنا للرحم، وآتانا بما لا يعرف، فأخيه الغداة»<sup>(١)</sup>

\* خرج الرسول - ﷺ - يحض أصحابه على القتال، وألقى عليهم كلمة قبيل المعركة، قال فيها: «والذى نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيُقتل صابراً محتسباً، مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة».

وبعد أن عدل - ﷺ - الصفوف، وهياها للقتال، أصدر توجيهاته العملية إلى قادة جيشه بأن لا يبدأوا القتال حتى يتلقوا منه الأوامر الأخيرة، وقال لهم:

«إذا اكتفكم العدو (أى أحاط بكم) فانضحوهم بالنبل».

وبعد ذلك رجع إلى مقر قيادته، ومعه أبو بكر الصديق، وعندما صعد الرسول - ﷺ - إلى العريش، ونظر إلى المشركين وعدتهم، ونظر إلى أصحابه نيّفاً على ثلاثمائة، استقبل القبلة وأخذ يناشد ربه ما وعده من النصر، ويقول فيما يقول:

«اللهم انجز لى ما وعدتنى، اللهم إن تهلك هذه العصابة اليوم لا تعبد».

فلم يزل كذلك حتى سقط رداؤه، فأخذ أبو بكر فوضع رداءه عليه، ثم التزمه من ورائه، وهو يقول: كفاك يا نبي الله، بأبى أنت وأمى، بعض مناشدتك ربك فإن الله منجز لك ما وعدك. وقد خفق رسول الله - ﷺ - خفقه وهو فى العريش، ثم انتبه فقال:

«أبشر يا أبا بكر، أتاك نصر الله، هذا جبريل آخذ بعنان فرس يقوده، على

ثنايا النقع»<sup>(٢)</sup>.

(١) أى اجعل حينه الغداة، والحق هو الموت، ووقت الغداة يقع فى الصباح.

(٢) الروض الأنف ٣/٣٨ - وعن دور الملائكة انظر تاريخ الطبرى ٢/٥٣ - ٥٤،

والواقدي ١/٧٠ - ٨٠.



وقد أنزل الله تعالى بهذه المناسبة ، الآية الكريمة :

﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِيفٍ مِّنَ الْمَلَأِئِكَةِ مُرَوِّفِينَ ﴾

[ الأنفال : ٩ ]

— ٤ —

### سير الأعمال القتالية يوم بدر:

كان أول وقود المعركة أحد فدائيي المشركين، الأسود بن عبد الأسد المخزومي، وكان رجلاً شرساً، قد عاهد الله ليشربن من حوض المسلمين، أو ليهدمنه، أو ليموتن دونه، لذلك انقض من صفوف المشركين متحدياً المسلمين، متجهاً نحو الحوض ليبرّ بقسمه، ولكن حمزة بن عبد المطلب، أسرع من صفوف المسلمين، فاعترضه وعالجه قبل أن يصل إلى الحوض، بضربة من سيفه بترت قدمه مع نصف ساقه، فجثا في إصرار وعناد، وزحف نحو الحوض حبواً ليبرّ بقسمه، ولكن حمزة ثنى عليه بضربة أخرى، أجهزت عليه وهو داخل الحوض.

كان هذا المخزومي أول قتيل في معركة بدر، وكان مقتله بمثابة الشرارة التي أشعلت نار المعركة. فقد خرج بعد ذلك من صفوف المشركين ثلاثة من فرسان قريش، وخيرة محاربيهم، ومن أسرة واحدة، وهم: شيبه بن ربيعة، وعتبة بن ربيعة، وابنه الوليد، وكلهم من أبناء عبد مناف، جد الرسول ﷺ.

بعد أن وقف هؤلاء بين الصفين، دعوا المسلمين إلى المبارزة، فسارع بالخروج إليهم ثلاثة من فتيان الأنصار، وهم عوف، ومعوذ ابنا عفراء، وعبد الله ابن رواحة، وكما هي عادة المبارزة، سأل القرشيون هؤلاء الثلاثة من أية

قبيلة هم؟ .. فانتسبوا لهم ، وعندما علموا أنهم من الأنصار، أثنوا عليهم وقالوا: أكفاء كرام ، ولكنهم رفضوا مبارزتهم ، وطلبوا منهم العودة إلى صفوفهم قائلين .. إنما نريد أكفاءنا من قومنا ، ونادى مناديتهم : يا محمد أخرج إلينا أكفاءنا من قومنا ، فرجع الأنصار الثلاثة إلى صفوفهم دونما قتال .

ولما علم الرسول - ﷺ - برغبة فرسان المشركين الثلاثة ، أصدر أمره إلى ثلاثة من أسرته ، هم حمزة بن عبد المطلب ، وعبيدة بن الحارث ، وعلي بن أبي طالب ، وكلهم من بنى عبد مناف ، وطلب إليهم الخروج إلى أقربائهم لمبارزتهم حسب طلبهم ، فخرجوا إليهم فى الحال ، وبعد أن انتسبوا لهم ، وتأكدوا أنهم من أسرته ، قالوا . أكفاء كرام ، ثم بدأت المبارزة بين الفرسان المتبارزين ، فانفرد كل واحد منهم بصاحبه الذى اختاره ، فبارز الوليد علياً ، وكان أصغر المتبارزين ، وبارز عبيدة شيبة ، أما حمزة فقد بارز عتبة .

أما على بن أبى طالب فلم يمهل صاحبه فقتله ، وكذلك فعل حمزة ، فقد قضى على خصمه عتبة فى الحال ، أما عبيدة - وكان أسن القوم - وشيبة ، قد ضرب كل منهما صاحبه ضربة مميتة لم يقو على التحرك بعدها من مكانه ، وكرّ حمزة وعليّ بأسيا فها على شيبة فقتلاه ، واحتملا صاحبهما عبيدة إلى معسكر المسلمين ، ومنح فخذ المبتور ينزف ، وما لبث طويلاً أن لفظ أنفاسه الطاهرة بين يدي الرسول - ﷺ - (١) .

- وبينما كان يجود بنفسه ورأسه على قدمي الرسول ، التفت إلى النبی ، وقال : « أَلَسْتُ شهيداً يا رسول الله ؟ قال : بلى ، فقال عبيدة : لو كان أبوطالب حياً لعلم أنى أحق منه بما قال » ، حيث يقول :

ونسلمه حتى نُضْرَعَ حَوْلَهُ      ونُذْهَلَ عَنْ أَبْنَائِنَا وَالْحَلَائِلِ

كانت نتيجة المبارزة بداية سيئة للمشركون، إذ فقدوا ثلاثة من خيرة رجائهم، لذلك استشاطوا غضباً، وشدوا على المسلمين شدة رجل واحد، بعد أن مهدوا لهجومهم برشقات كثيفة من سهامهم، صبوها على صفوف المسلمين..

\* تلقى المسلمون هجوم المشركون، وهم مرابطون في مواقعهم — كما أمرهم الرسول — ﷺ — وكانوا يصبون سهامهم على المشركون عندما يقتربون منهم، وبقوا في صفوف متراصة، يقاتلون في جبهة متماسكة، وقد ألحق المسلمون بتكتيكهم هذا خسائر فادحة في صفوف المشركون، الذين عاودوا الهجوم في أكثر من مرة، فلم يفلحوا في زحزحة المسلمين عن مواقعهم، وعندما خفت حدة هجمات المشركون، وفترت حماسة جندهم، أصدر الرسول — ﷺ — أوامره إلى كتائب جيشه بشن الهجوم المعاكس، وقال لهم: «شدوا»، فاندفع المسلمون في صفوف منظمة متراصة، على جموع المشركون، التي بعثها تكرر الهجمات الفاشلة.

وعندما استعر لهيب المعركة نزل الرسول — ﷺ — من مقر قيادته، مع فصيلة الحراسة، وعامة أصحابه، وخاض المعركة بنفسه، وكان في مقدمة القوات المهاجمة، يثب في درعه. وهو يقول:

﴿سَبِّهْرُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ \* بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذًى وَأَمْرٌ﴾  
[القمر: ٤٥، ٤٦]

ثم ما لبث أن أخذ حفنة من الحصباء، واستقبل بها قريشاً وصاح:  
«شاهت الوجوه، وضربها بوجوههم»

ونادى أصحابه: «شدوا»، فحمل المسلمون حملة صادقة تسوقهم إلى أعدائهم موجة من الإيمان العارم، ورغبة عميقة في الاستشهاد، وراحوا يحصدون صنابير قريش حصداً.



وبعد قتال مرير، ظهرت علامات الاضطراب والفوضى في صفوف المشركين، وأخذت تتلاشى أمام قوات المجاهدين الظافرة، وهكذا اقتربت المعركة من نهايتها، فدبّ الهلع في نفوس قريش، ثم أخذت جموعها في الفرار، فعمّت الهزيمة، وركب المسلمون ظهور المشركين، يأسرون ويقتلون.. وعندما رأى رسول الله ﷺ - صرح الطغيان يتحطم، وكبرياء الجاهلية تتمرغ في وحل الهزيمة، كبرّ الله حمداً وشكراً.

وفي هذه اللحظات الحرجة، رأى بلال الحبشى أمية بن خلف وابنه، ورأى بعض المسلمين الذين عرفوا بمكة حوله، وكان أمية هو الذى عذب بلالاً، إذ كان يخرجهم إلى رمضاء مكة، فيضجعه على ظهره، ويأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره، ليفتنه عن الإسلام، فيقول بلال: أتحذّ أتحذّ.. رأى بلال أمية فصاح به: أمية رأس الكفر.. لا نجوت إن نجا، وحاول بعض المسلمين من حول أمية، أن يحولوا دون قتله، وأن يأخذوه أسيراً، فصرخ بلال بأعلى صوت في الناس: «يا أنصار الله، رأس الكفر أمية بن خلف، لا نجوت إن نجا، واجتمع الناس، ولم ينصرف بلال حتى قتل أمية.

وقد حاول أبو جهل في عناد ومكابرة فريدين، أن يمنع بصموده مع نفر من رجاله هذه الهزيمة المنكرة لقريش، وعلى الرغم من أن نتائج المعركة أصبحت معروفة - إلا أنه ظل يقاتل بشراسة وعناد يفوقان الوصف وهو يقول:

ما تنقسمُ الحربُ الشُّمُوسُ منى      بازلَ عَامَيْنِ حَدِيثِ سِنِيٍّ  
لمثلِ هَذَا وَلَدَتْنِي أُمِّي

وثبت معه جماعة من رجاله، فيهم ابنه عكرمة، وأخذوا يذبون عنه،

وضربوا حوله سياجاً من سيوفهم، ورماحهم، ولكن العاصفة كانت أقوى<sup>(١)</sup>، فقد مزقت رياح النصر العاتية، السياج الذى ضرب حول أبى جهل، وتخلّى حرس الشرك عن قائده أمام ضغط المسلمين المتزايد، الذى سد هتافهم أجواء المعركة، وهم يرددون: أَحَدٌ.. أَحَدٌ.. وكانت هذه الكلمة.. كلمة التعارف بين المسلمين، وخر أبوجهل صريعاً يتخبط فى دمه<sup>(٢)</sup>، بعد أن قاتل قتالاً ضارياً.

وبعد مقتل أبى جهل، تفرق المشركون من صناديد مكة وفرسانها، منهزمين لا يلوون على شىء. وبدأت مطاردة المسلمين فلولَ المشركين، وأخذوا يجمعون الغنائم والأسرى، بعد أن ترك المشركون فى ساحة المعركة ما يربو على سبعين قتيلاً، ومثلهم أسرى<sup>(٣)</sup>.

• أما خسائر المسلمين، فقد بلغت أربعة عشر شهيداً، ستة من المهاجرين، وثمانية من الأنصار<sup>(٤)</sup>.

وقد أمر الرسول القائد — ﷺ — بضرب عنقى اثنين من الأسرى، هما: النضر بن الحارث، وعقبة بن أبى معيط، على اعتبار أنها مجرماً حرب.

والتمس الرسول — ﷺ — رأس أبى جهل، فجاءه بها عبد الله بن مسعود، فحمد الله، ثم أمر بالقتلى، فنقلوا من مصارعهم، التى كان الرسول — ﷺ — أخبر بها قبل حصول المعركة، إلى قليب بدر، إلا ما كان من أمة

---

(١) الروض الأتف ٤١/٣.

(٢) تاريخ الطبرى ٢٥٤/٢ - ٢٥٦، الواقدي ٨٦/١ - ٩١.

(٣) تاريخ الطبرى ٤٧٤/٢، ابن سعد ١١/١/٢، الواقدي ١٣٨/١، تاريخ اليعقوبى

٣٧/٢.

(٤) تاريخ الطبرى ٤٧٧/٢، ابن سعد ١١/١/٢، الواقدي ١٠٢/١، ١٤٥، البداية

والنهاية ٣١٥/٣ - ٣٢٥.

ابن خلف، فإنه انتفخ في درعه ففلاها، فذهبوا ليحركوه فتزائل لحمه، فأقروه، وألقوا عليه ما غيبة من التراب والحجارة، لأنه — ﷺ — كان من سننه في مغازيه — إذا مر بجيفة إنسان أمر بها فدفنت، لا ينال عنه مؤمناً أو كافراً.

ولما ألقى عتبة والد أبي حذيفة، أحد السابقين إلى الإسلام، توجه وجه ابنه، ففطن رسول الله — ﷺ — لذلك، وقال: «لعلك دخلك من شأن أبيك شيء؟»

فقال: لا والله، ولكنى كنت أعرف من أبي رأياً وحلماً وفضلاً، فكنت أرجو أن يهديه الله للإسلام، فلما رأيت ما مات عليه أجزنى ذلك، فدعا له الرسول — ﷺ — بخير.

ثم أمر الرسول — ﷺ — بإحليله، فشد عليها، حتى قام على شفة القليب، الذى دفن فيه المشركون، فجعل يناديهم بأسمائهم، وأسماء آبائهم:

«يا أهل القليب، يا عتبة بن ربيعة، ويا شيبه بن ربيعة، ويا أمية بن خلف، ويا أبا جهل، فعدد من كان منهم فى القليب، أيسركم أنكم كنتم أطعمتم الله ورسوله، فإننا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً، فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً».

فقال عمر: يا رسول الله.. ما تكلم من أجساد لا أرواح فيها.. فقال — ﷺ —:

«والذى نفس محمد بيده، ما أنتم بأسمع ما أقول منهم».

قالت عائشة — رضى الله عنها: إنما قال إنهم الآن ليعلمون أن ما كنت أقول لهم حق، ثم قرأت:

﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ [النمل: ٨٠]

تقول: يعلمون ذلك حينما تبوأوا مقاعدهم من النار<sup>(١)</sup>.

ثم أرسل النبي - ﷺ - المبشرين ، فأرسل عبد الله بن رواحة لأهل العالية<sup>(٢)</sup> وأرسل زيد بن حارثة لأهل السافلة ، راكباً على ناقة رسول الله ، وكان المنافقون من اليهود ، قد أرجفوا بالرسول - ﷺ - والمسلمين ، أى أشاعوا عنه سوء ، عادة الأعداء فى إذاعة الضراء ، يقصدون بذلك فتنة المسلمين ، فجاء أولئك المبشرون بما سرَّ أهل المدينة .

\* ثم قفل رسول الله - ﷺ - راجعاً ، وهنا وقع تحلف بين بعض المسلمين فى قسمة الغنائم .

= فقال من جمعها : الأنفال لنا ، وقال الذين كانوا يقاتلون المشركين : والله لولا نحن ما أصبتموها ، لنحن شغلنا عنكم القوم حتى أصبتم ما أصبتم ، وقال الذين كانوا يحرسون رسول الله - ﷺ - مخافة أن يخالف إليه العدو : والله ما أنتم بأحق منا ، والله لقد رأينا أن نقتل العدو إذ منحنا الله أكتافه ، ولقد رأينا أن نأخذ المتاع حين لم يكن دونه من يمنعه ، ولكننا خيفنا على رسول الله - ﷺ - كره العدو ، فقمنا دونه ، فما أنتم بأحق منه منا .

وليس غريباً أن يبدو من بعض فقراء الصحابة هذا الحرص على تملك الغنائم ، وهم قد بلغ منهم الفقر مبلغاً رقيقاً منهم رسول الله - ﷺ - ودعا لهم فقال :

« اللهم إنهم حفاة فاجملهم ، اللهم إنهم عراة فاكسهم » . ثم إن كل واحد منهم يعتقد أنه يطلب حقاً لا باطلاً .

(١) رواه البخارى .

(٢) قرى بظاهر المدينة وهى منطقة العوالى الآن .



إن منطق الصحابة - رضوان الله عليهم - كان يرفض أن يحوز الإنسان المال للاستكثار منه ، لأن المال عندهم لم يكن أكثر من وسيلة لتحقيق مرضاة الله ، فالفقراء منهم حريصون على المال ليجاروا الأغنياء فيما ينفقون في سبيل الله ، ومن هنا رأينا بعضهم يأتي رسول الله - ﷺ - قلقاً قائلاً : « يا رسول الله .. ذهب أهل الدثور بالأجور ، يصلون كما نصلى ، ويصومون كما نصوم ، وينصدقون بفضول أموالهم » فهم يحبون المال ليكون لهم عوناً على تحقيق مرضاة الله عز وجل .

ولما كان هذا الاختلاف مدعاة إلى الضعف ، ويزرع في القلوب العداوة ، والبغضاء المؤديين إلى تشتت الشمل ، أنزل الله تعالى حسماً لهذا الخلاف أول سورة الأنفال :

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا

[ الأنفال : ١ ]

اللَّهِ وَرَسُولَهُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

فسطع على أفئدتهم نور القرآن ، فتآلفت بعد أن كادت تفترق ، حيث جعل أمر الغنائم لرسوله - ﷺ - يضعها كيف شاء ، كما حكم القرآن .. ثم أقبل رسول الله - ﷺ - حتى إذا خرج من مضيق الصفراء ، نزل على كتيب بين المضيق وبين النازية ، فقسم هنالك الأنفال ، التي أفاء الله بها على المسلمين - وإنما لم يقسم رسول الله - ﷺ - الغنائم في أرض المعركة ، لئلا تكون سنة ، ولو قسمها لانشغل الناس بها عن اليقظة الواجبة ، لما قد يفاجئهم به العدو .

\* ولقد قسم الرسول - ﷺ - الأنفال ، حسب منطوق الآية الكريمة :

﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ

[ الأنفال : ٤١ ]

وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْنُمْ بِاللَّهِ ﴾

ووزعت أربعة الأخماس — كما سنذكر فيما بعد — على المجاهدين على السواء، الراجل مع الراجل، والفارس مع الفارس، وأدخل في الاسهام بعض من لم يحضر لأمر كُلف به، وهم: أبو لبانة الأنصاري، لأنه كان مخلصاً على أهل المدينة، والحارث بن حاطب، لأن الرسول ﷺ — خلفه على بنى عمرو بن عوف ليحقق أمراً، والحارث بن الصمة، وأخوات ابن جبير لأنها كُسرا بالروحاء فلم يتمكننا من السير، وطلحة بن عبيد الله، وسعيد بن زيد، لأنها أرسلت بجسسان الأخبار فلم يرجعا إلا بعد إنتهاء المعركة. وعثمان بن عفان، لأن الرسول ﷺ — خلفه على ابنته رقية لمرضها. وعاصم بن عدي، لأنه خلفه على أهل قباء والعالية.

وكذلك أسهم لمن قتل ببدر، وهم أربعة عشر شهيداً..

— ٥ —

## \* أسباب النصر فى غزوة بدر الكبرى ..

ثمة أسباب عديدة تمتّخت عن انتصار القلّة على الكثرة فى معركة بدر الحاسمة (١).

وأهم هذه أسباب:

### ١ - القيادة الموحدة الحكيمة.

فقد كان رسول الله - ﷺ - هو القائد العام للمسلمين فى معركة بدر، وكان المسلمون يعملون كيد واحدة تحت قيادته، يوجههم فى الوقت الحاسم للقيام بعمل حاسم، وهذا هو واجب القائد الكفء، وكان ضبط المسلمين فى تنفيذ أوامر قائدهم، مثلاً رائعاً للضبط الحقيقى المتين. وإذا كان الضبط أساس الجندية، وإذا كان الجيش الممتاز هو الذى يتحلى بضبط ممتاز، فقد كان جيش المسلمين جيشاً ممتازاً بكل ما تحمل هذه الكلمة من معان، وإن معنى الضبط هو طاعة الأوامر، وتنفيذها بحرص وأمانة عن طيب خاطر.

وقد فعل المسلمون ذلك لأن قائدهم الأعلى يتحلى بصفات القائد

---

(١) انظر ما كتبه شيث خطاب فى كتابه الرسول القائد ص ٧٨-٨٤، والعماد مصطفى طلاس فى كتابه الرسول العربى ص ٧٩ وعزة دروزة فى كتابه سيرة الرسول ٣٢٩/٢، والدكتور عماد الدين فى كتابه دراسة فى السيرة ص ١٨٤-١٨٦.

المثالى ، ضبط للأعصاب فى الشدائد ، شجاعة نادرة فى المواقف ، مساواة لنفسه مع أصحابه ، استشارة فى كل عمل حاسم .

أما المشركون ، فلم يكن لهم قائد عام ، كان أكثر سراة قريش مع قوات المشركين ، ولكن البارزين من هؤلاء — على ما يظهر — رجلان هما : عتبة ابن ربيعة ، وأبو جهل ، ولم يكونا على رأى واحد ، وليس لهم هدف موحد ، لذلك طغت الأنانية الفردية ، على المصلحة الموحدة أثناء القتال .

## ٢ — التعبئة الجديدة :

طبق الرسول — ﷺ — فى (مسيرة الاقتراب) من المدينة إلى بدر تشكيلة لا تختلف بتاتا عن التعبئة الحديثة فى حرب الصحراء ، كان لهم مقدمة ، وقسم أكبر ، ومؤخرة .

واستفاد من دوريات الاستطلاع للحصول على المعلومات ، وتلك هى الأساليب الصحيحة لتشكيلات مسيرة الاقتراب فى حرب الصحراء ، حتى فى العصر الحاضر .

• أما فى المعركة ، فقد قاتل المسلمون بأسلوب الصفوف ، بينما قاتل المشركون بأسلوب الكرّ والفرّ ، وهو أسلوب قديم لا يلائم الأوضاع المستجدة .

## ٣ — العقيدة الراسخة :

رأينا كيف كان جواب المهاجرين والأنصار حين استشارهم فى قتال قريش ، فقد كان للمسلمين أهداف معينة يعرفونها ، ويؤمنون بها ، هى أن تترك الحرية الكاملة لهم لبث دعوتهم حين تكون كلمة الله هى العليا .

فأهى أهداف قريش المشتركة من حربها .. إلا أن تنحر الجزور ، وتطعم



الطعام ، وتشرب الخمر ، وتعزف القيان ، فتسمع العرب بمسيرها ، فيها بونها  
أبدأ بعدها ؟

وهل نستطيع تسمية ذلك أهدافاً ، أم أن ذلك طيش وغرور ، وعصبية  
جاهلية ؟

#### ٤ - المعنويات العالية :

شجع الرسول - ﷺ - أصحابه قبل القتال ، وأثناء المعركة ، وقوى  
معنوياتهم حتى لا يكثرثوا بتفوق قريش عليهم عدداً وغدّة ، ولم تكن معنويات  
الذين مارسوا الحرب وعرفوها من المسلمين عالية فحسب ، وإنما كانت  
معنويات الأحداث الصغار ، الذين لم يمارسوا حرباً ولا قتالاً عالية أيضاً .

لقد أثبتت كافة الحروب ، فى كافة أدوار التاريخ ، أن التسليح والتنظيم  
الجيد ، والقوة العددية ، غير كافة لنيل النصر مالم يتحلّ المقاتلون بالمعنويات  
العالية ، بالإضافة إلى كل ذلك .

\* على أن هناك من الباحثين من يعزو أسباب النصر إلى أسباب أخرى ..

● فن قائل .. إن سبب النصر كان هيمنة الرسول - ﷺ - على الموقف ،  
بحيث لم يبرم المسلمون أمراً ولم يقوموا بأى نشاط حربى إلا بإشارته ، وقد  
عبأهم أحسن تعبئة ، وعين ألويتهم ، وجعل لهم شعاراً مصطلحاً بينهم ،  
يتميزون به عن خصومهم إذا التحم القتال ، ثم وعظهم ، واستنهض همهم ،  
وحرّضهم على القتال ، ورغبهم فى إحدى الحسين ، النصر أو الشهادة ،  
وأقسم بالله - وهو الصادق المصدوق دون قسم - أنه لا يقاتل قريشا فى هذه  
المعركة رجل فيقتل صابراً محتسباً ، مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة ،  
فارتفعت درجة الحماس فى النفوس .

ومن قائل: إن من أسباب النصر الحوض، الذى أشار بينائه الحباب بن المنذر على القلب، الذى نزل رسول الله - ﷺ - بجواره.

قال بعض المؤرخين: وتلك فكرة لها أهمية حربية، إذ يكون الجيش على اتصال دائم بالماء، الذى لا غنى عنه، ورجحوا أن يكون هذا من أكبر عوامل النصر.

ويرى المستشرق سير وليام موير، أن سبب النصر ماهو إلا الخوف، الذى كان مستولياً على أهل مكة من إراقة دماء أقاربهم، مع ما يقابل ذلك من رغبة المسلمين فى القتال<sup>(١)</sup>.

هذه بعض الأسباب التى يعزو إليها المؤرخون نصر المسلمين فى غزوة بدر.

وعندى.. أنها وإن كانت من عوامل النصر، إلا أن النصر لا يتوقف عليها، وأن الله - سبحانه - قد وعد رسوله بالنصر على أى حال، فهو واقع لا محالة، لا يتوقف على ضخامة العدد، وكثرة العدة، ولا على التنظيم وإلهاب حماس المجاهدين، وشحن عزائهم، وتحريضهم على القتال، ووعدهم بخير الجزاء، ولا على بناء الحوض وتغوير القلبان، ولا على غير ذلك مما عده المؤرخون العامل الفعال فى إحراز النصر.

صحيح أنها أسباب ووسائل لا مندوحة عن الأخذ بها، ولكن كثيراً ما تتخلف الأسباب، لو شاء الله ذلك، وتحقق الوسائل فتعكس الآية، وبدلاً من إحراز النصر يُمنى الجيش بالفشل والهزيمة، ولذلك من الأمثلة الواقعية - قديماً وحديثاً - مالا يحصى أن نسترسل فى سرد شيء من ذلك.. وحجتنا فى عدم توقف النصر على الأسباب والإمكانات مايلى:

---

(١) نقلاً عن الشيخ محمد رضا: محمد رسول الله - ﷺ - طبع عيسى البابى الحلبي بمصر.

### أولاً: قوة العقيدة وعمق الإيمان:

فإن لذلك تأثيراً عظيماً في الحروب، فشتان بين من يحارب بعقيدة راسخة لنصر الله ورسوله، فإن قتل فاز بنعمة الشهادة، ودخل دار الخلود، وبين من يحارب وهو لا يشعر بقوة العقيدة، التي تدفع خصمه إلى القتال.

وهذا منطق معقول، فإن العقيدة والجزم بصحة الاتجاه، والرغبة في الانتقال إلى أفضل الأمور، وخير الأحوال، يدفع إلى التضحية بالغالي والرخيص، ثم إن العقيدة لم تكون عند المسلمين إلا بعد الاقتناع، والاستسلام التام لدين الله، والإيمان الجازم بكل ما أخبر به الصادق المصدوق — ﷺ — ومن لازم هذا الاستسلام والإيمان — الإندفاع طوعية لأمر رسول الله — ﷺ — وقد كان فيما أخبر به الرسول.. أن الله شرع القتال، ووعده بالنصر على أعدائه، فذلك كائن لا محالة، ومن ثم نشأت العقيدة في قتال الكفار، وتغلب في النفوس حب الآجلة على العاجلة، وحب الآخرة على الدنيا.

وعلى هذا نفسر كل ما بدر من استبسال، وصدق لقاء، وصبر في حروب الصحابة جميعاً، لا في بدر فقط، بل في كل معركة تقابل فيها الحق مع الباطل، أو بتعبير أدق التقى فيها الإيمان بالكفر، ومن هذا أيضاً يتضح لنا هدف المبارزين من فتيان الأنصار، الذين سارعوا إلى المباشرة إذا دعت إليها قريش دون تلكؤ. ويتضح أيضاً هدف الصحابي الأنصارى، الذي ألقى بثمراته في الأرض، والتحم في القتال حتى استشهد — رضى الله عنه، ويتضح أيضاً أهداف الكثيرين ممن قاموا بأدوار البطولة في هذه الغزوة وغيرها، ممن لا يحصرهم العد، وكانوا على رغبة في الاستشهاد في حومة الوغى.

### ثانياً: الحصى وحفنة التراب:

وعامل آخر— من عوامل النصر القوية — إن لم يكن قطب رحاه ، ذلك هو الحصى أو حفنة التراب ، التى رمى بها رسول الله ﷺ — فى وجوه المشركين إذ حى الوطيس .

\* عن ابن عباس — رضى الله عنهما — قال : رفع رسول الله ﷺ — يديه ، يعنى يوم بدر — فقال : « يارب إن تهلك هذه العصابة لن تعبد فى الأرض أبداً » فقال له جبريل : « خذ قبضة من التراب فازم بها فى وجوههم » ، فأخذ قبضة من التراب فرمى بها فى وجوههم ، فما من المشركين أحد إلا أصاب عينيه ومنخره وفه تراب من تلك القبضة فولوا مدبرين .

وفى رواية أخرى : أن رسول الله ﷺ — عندما رأى قريشا قد أقبلت إلى الوادى . قال : « اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب رسولك ، اللهم فنصرك الذى وعدتنى ، فأتاه جبريل وقال : خذ قبضة من تراب فازمهم بها ، فلما التقى الجمعان ، تناول كفا من حصى عليه تراب ، فرمى به فى وجوه القوم ، وقال : « شاهت الوجوه » فلم يبق منهم مشرك إلا دخل فى عينيه وفه ومنخره منها شىء ، فانهزموا وأردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ، وفى ذلك أنزل الله تعالى قوله :

[ الأنفال : ١٧ ]

﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾

فالذى باشر الرمى هو الرسول ﷺ — ولم يكن فى استطاعته أن يعتم وصول الحصا أو التراب ، الذى رمى به ، إلى كافة جيش المشركين ، ولكن الله تعالى بقدرته العظيمة ، أوصل الرمية إلى كل فرد منهم ، فكان ذلك أعظم عامل على نصر المسلمين ، وهزيمة المشركين .



## ثالثاً: النعاس:

وعامل آخر— فى جملة من الله تعالى على المسلمين فى وقعة بدر، أن أرسل عليهم النعاس ليأمنوا، ولئلا يكثرثوا بكثرة عدد أعدائهم، فيفت ذلك فى عضدهم.

ومن الملاحظ أن النعاس ظاهرة كسل، وبادرة فشل، لأن المقاتل فى حاجة إلى الحذر، وأخذ الحيطة، واللجوء إلى المكيدة، وكل ذلك يتنافى مع النعاس. ولولا أن الله تعالى— قد سبق فى علمه وتقديره نصر المسلمين، لكانت هذه الظاهرة من أكبر عوامل الهزيمة قال تعالى:

[ الأنفال: ١١ ]

﴿ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ ﴾

قال ابن كثير: أما النعاس فقد أصابهم يوم أحد، وأمر ذلك مشهور جداً، وأما الآية الشريفة: إنما هى فى سياق قصة بدر، وهى دالة على وقوع ذلك أيضاً، وكأن ذلك كائن للمؤمنين عند شدة البأس، لتكون قلوبهم آمنة مطمئنة بنصر الله» (١).

## رابعاً: الإمداد بالملائكة:

وعامل هام — يعد فى طليعة الأسباب المؤدية إلى النصر، هو الإمداد بالملائكة، وذلك أن الله تعالى، عندما أمد رسوله بالملائكة— فى هذه الغزوة— يقاتلون فى صفوف المسلمين، وجه الأنظار إلى أن هذا المدد ما هو إلا بشارة بالنصر، ولتطمئن به القلوب وإلا فالواقع أن النصر من عند الله لا يتوقف على هذا الإمداد، ولا على تكثير العدد، قال تعالى:

﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ \* إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ \* بَلَى إِنْ تَصِيرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ

(١) تفسير ابن كثير ٣١٠/٢.

مِنْ قُوَرِهِمْ هَذَا يُنْذِرُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ \* وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾

[آل عمران: ١٢٣-١٢٦]

قال ابن كثير فى قوله تعالى: (وما جعله الله إلا بُشْرَى لَكُمْ) الآية .. أى وما أنزل الله الملائكة وأعلمكم بأنزالهم إلا بشارة لكم، وتطيباً لقلوبكم وتطمينا، وإلا فإنما النصر من عند الله، الذى لو شاء لانتصر من أعدائه بدونكم، ومن غير احتياج إلى قتالكم لهم (١).

يبد أن بعض الباحثين المحمّدين، لم يستطع فهم المعنى الحقيقى لما جاء فى قوله تعالى، من تأييده للمسلمين بامدادهم بالملائكة - فى هذه الآية، وفى قوله سبحانه:

﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَوِّينَ﴾

[الأنفال: ٩]

بل يرى أن الإمداد بالملائكة ليس إمداداً حقيقياً، بل المقصود منه التقوية المعنوية فقط.

فقد كتب الدكتور وهبة الزحيلي بحثاً بعنوان: «الإمداد بالملائكة فى غزوة بدر هل كان حقيقة مادية أن تقوية معنوية؟» (٢) انتهى فيه إلى القول بأنه كان مجرد تقوية معنوية، واعتمد على مجموعة من الاستدلالات منها:

١- أنه ليس فى القرآن الكريم نص قاطع على أن الملائكة قاتلت بالفعل، وأن الظاهر من الآيات مجتمعة هو أن اشتراك الملائكة - فى معركة بدر - كان عملاً روحياً، وأن بعض العلماء أنكر قتال الملائكة يوم بدر، فهم

(١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤١٨.

(٢) نشر فى مجلة حضارة الإسلام الدمشقية، عدد ربيع الأول سنة ١٣٩٩ هـ.

لم يقاتلوا فعلا، وإنما كانوا يكثرون السواد، ويشبتون المؤمنين وإلا فمَلَك واحد كاف في إهلاك أهل الدنيا كلهم.

٢- أن الروايات المنقولة عن اشتراك الملائكة في القتال فعلا لم يصح سندها، ومن أضعفها رواية الربيع بن أنس، فهي دعوى تناقض الحس، إذ من الذى يستطيع قتل أحد من الملائكة، ورواية الربيع هذه، هي قوله: «كان الناس يوم بدر يعرفون قتلى الملائكة ممن قُتلوا بضرب الأعناق، وعلى البنان، مثل سمة النار قد أحرق به.

٣- ذكر الدكتور الزحيلي، قول الحق سبحانه:

﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِ مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَالِقَىٰ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ [الأنفال: ١٢].

ثم قال: إن قوله تعالى: (سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب).

من تمة خطاب الله للمؤمنين، وهو يقتضى أن قوله بعد ذلك: (فأضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان) خطاب للمؤمنين وليس للملائكة.

٤- ثم تساءل قائلا: «هل إذا خاضت الملائكة المعركة فعلا، يتحقق المقصود الشرعى من تكليف الناس بالجهاد الحق؟».

ثم ختم بحثه قائلا: «والخلاصة أن الإطّاب بذكر اشتراك الملائكة في القتال يوم بدر، لا يتفق مع ما ثبت من موقف البطولات لصحابة رسول الله ﷺ».

\* هذه هي الاستدلالات الرئيسية، فى بحث الدكتور وهبة الزحيلي عن الامداد بالملائكة، وهناك فى ثنايا البحث آراء واستدلالات أخرى ضمنها بحثه، ليؤكد فكرته من أن هذا الإمداد ليس إمداداً حقيقياً.

أما قول الدكتور الزحيلي: إنه ليس في القرآن نص قاطع على أن الملائكة قاتلت بالفعل إلى جانب المسلمين في غزوة بدر، فإن الآية (١٢) من سورة الأنفال التي أوردها هو نفسه في بحثه، تعتبر نصا قاطعا على اشتراك الملائكة بالقتال ففيها

(فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ)

والخطاب أو الأمر موجه هنا إلى الملائكة — لا إلى المؤمنين كما وهم الدكتور، لأن جملة الآية خاصة بخطاب الملائكة (إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا، سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب، فاضربوا فوق الأعناق، واضربوا منهم كل بنان).

فجملة (سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب) معترضة، وهي خبر أو وعد من الله للملائكة وللمؤمنين معا، بأن الله سيلقي في أفئدة الكافرين الخوف من قتال المسلمين. وجاء قبلها قوله تعالى: (فثبتوا الذين آمنوا) وهو خطاب أو أمر للملائكة بتثبيت المؤمنين، ثم جاء بعد الجملة الاعتراضية — الجملة المتفرعة عن الجملة الأولى الموجهة إلى الملائكة، وهي قوله تعالى: (فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان) وهي حتما أمر للملائكة بضرب الأعناق، وضرب البنان من المشركين، بل هي بيان لنوع التثبيت، المأمور به في الجملة الأولى، والملائكة كما يصفهم القرآن:

[التحريم: ٦]

﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾

والحقيقة.. فإن الآية الكريمة ليس فيها قرينة لفظية أو معنوية، تحول سياق الخطاب عن مقتضاه، وتدل على أنها خطاب للملائكة، وتوجيهه إلى المؤمنين، فوجب اعتبارها كلها خطابا للملائكة.

ويؤكد هذا المفهوم — باشتراك الملائكة فعلا في القتال، ما جاء في الآيتين



التاليتين (١٣ ، ١٤) من نفس السورة، من قوله عز وجل تعليلا وبيانا لإيحائه أوامره للملائكة بالقتال في صفوف المؤمنين:

﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾

[ الأنفال : ١٣ ] .

وقوله أيضا :

﴿ ذَٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴾

[ الأنفال : ١٤ ] .

والمعنى الواضح ، الذى لا يحتاج إلى تأويل ، هو أن هذا العقاب الشديد ، الذى أنزله الله بالكافرين ، إنما كان جزاء لهم على أنهم شاقوا الله ورسوله ، وأنه — أى العقاب الشديد — هو هذا الإمداد بالملائكة ، ليقاتلوا مع المؤمنين ، فيضربوا فوق الأعناق منهم ، ويضربوا كل بنان ، ثم يقرعهم — أى الكافرين — ويوبخهم ، ويشفى صدور قوم مؤمنين ، بقوله (ذليكم) أى قتال الملائكة مع المؤمنين ، وهو ما لا طاقة لهم به (فذقوه) فى الدنيا ، ولكم فى الآخرة أيضا عذاب النار.

هذا وقد اشتمل القرآن العظيم ، على مجموعة من الآيات. ، التى توضح وتؤكد استمرار إمداد الله لنبيه بالتأييد بالملائكة فى غير يوم بدر.

من ذلك قول الله عز شأنه :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ

[ الأحزاب : ٩ ]

تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ يَمَتِّعُكُمْ بِبَصِيرَةٍ ﴾

وفى هجرة الرسول — ﷺ — مع صاحبه أبى بكر الصديق إلى المدينة ، يقول الله تعالى :

﴿ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ  
لَا تَخْزَنْا إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا  
وَجَعَلَ لِكَلِمَةِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْشَّقْلَ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ  
عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [التوبة: ٤٠]

وفى غزوة حنين، يقول عز وجل:

﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ  
تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ \*  
ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴾ [التوبة: ٢٥، ٢٦]

فهذه نصوص قرآنية، صريحة الدلالة على قدرة الله سبحانه، وإمكانية  
الإمداد المادى بالملائكة، فى معركة بدر، وفى غير معركة بدر، ولو كانت  
الملائكة نازلة أو متزلة لمجرد التثبيت والتحريض والتقوية المعنوية — كما ذهب  
الزحيلى — لكفى عنها إنزال السكينة على الرسول وعلى أصحابه. الوارد فى  
الآيتين (٢٦، ٤٠) من سورة التوبة، ولكانت الريح كافية عن جنود  
الملائكة الواردة فى الآية (٩) من سورة الأحزاب.

\* وهناك آية أخرى عامة، أكثر تحديداً ووضوحاً فى إمكان نزول الملائكة،  
لتأييد المسلمين الصادقين الصابرين على مدى الدهر، وهى قوله تعالى:

﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا أَنزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَلِيكُمُ الْآيَةُ وَلَا تَخْزَوْا وَلَا تَحْزَنْوا

وَأَبَشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ والآية التى تليها تؤكد معناها بقوة

﴿ نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُمُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ [فصلت: ٣٠، ٣١]

وأظن فى ذلك الرد الكافى على الدكتور الزحيلى فيما توهمه وذهب إليه.

وبين أيدينا نصوص موثقة، ذكرها ابن اسحق فى السيرة النبوية، وتحرى

صدقها ابن هشام. وكلها تفيد شهود الملائكة في وقعة بدر شهوداً حقيقياً، ومحاربتهم في صفوف المسلمين.

أ- قال ابن عباس - رضى الله عنهما - حدثني رجل من بنى غفار، قال : أقبلت أنا وابن عم لي حتى أضعنا في جبل يُشرف بنا على بدر- ونحن مشركان- ننتظر الوقعة على من تكون الدّبرة (الدائرة) فنهب مع من ينهب، قال : فبينما نحن في الجبل إذ دنت منا سحابة، فسمعنا فيها حممة الخيل، فسمعت قائلاً يقول : «أقدم حيزوم».. فأما ابن عمي فانكشف قناع قلبه فأت مكانه، أى من الرهبة والفرع، وأما أنا فكدت أهلك ثم تماسكت<sup>(١)</sup> فهذا أحد شهود العيان.

ب- وشاهد آخر- هو أبو أسيد مالك بن ربيعة، وكان شهد بدرًا، قال بعد أن ذهب بصره، لو كنت اليوم ببدر- ومعى بصرى - لأريتكم الشعب الذى خرجت منه الملائكة يوم بدر، لأشك فيه ولا أتمارى<sup>(٢)</sup>.

ج- وذكر ابن اسحاق أيضاً، عن أبى داود المازنى، وكان شهد بدرًا، قال : إني لأتبع رجلاً من المشركين يوم بدر لأضربه، إذ وقع رأسه قبل أن يصل إليه سيفى، فعرفت أنه قد قتله غيرى<sup>(٣)</sup>.

د- وقال شهود آخرون - فيما ذكره ابن عباس - أنه كانت سماء الملائكة يوم بدر عمائم بيضاء قد أرسلوها على ظهورهم.

هذا وقد وردت في القرآن الكريم نصوص على أن الله جنوداً يسلطها بتأييد عباده المؤمنين، وتخذيّل الكافرين، من ذلك قوله عز وجل : (ولله جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) وقوله سبحانه : (وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ).

(١) السيرة النبوية ٦٣٣/٢ وحيزوم اسم فرس جبريل عليه السلام.

(٢) السيرة النبوية ٦٣٣/٢. (٣) المرجع السابق.

والتعبير بلفظ (جنود) — كما ذكر العلماء — يعنى القوة المادية، سواء كانت ممثلة فى (ملائكة) أم (جن) أم فى (ريح) أم فى (طوفان).

ولو كان ذلك يعنى مجرد التأيد الإلهى روحياً أو معنوياً، لكفى فيه إنزال السكينة على قلوب المؤمنين، أو إنزال النعاس أمانة عليهم، كما جاء فى سورة آل عمران، أو إرسال الريح على المشركين لتشريدهم، كما جاء فى سورة الأحزاب.

أما قول الزحيلى.. إن ملكاً واحداً يكفى لهلاك أهل الدنيا كلهم، فقد نسى أن جبريل — عليه السلام — كان ينزل إلى الرسول — ﷺ — فى صورة بشرية، ولم يره على شكله الملائكى إلا مرة واحدة، حيث ملأ بجناحيه الأفق شرقاً وغرباً، كما تمثل جبريل لمريم — عليها السلام — (بشراً شوباً)، عندما أرسل إليها ليهب لها (غلاماً زكياً) فى قصة ولادة المسيح — عليه السلام — من غير أب.

وقد جاء ملك الجبال مرة إلى الرسول — ﷺ — فى فترة تكذيب المشركين له فى مكة، واستأمره أن يطبق عليهم الأخشبين، وهما جبلان عظيمان فى مكة — فامتنع الرسول — ﷺ — عن الإذن له، وقال: «إئني لأرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله ولا يشرك به شيئاً».

إذن فليس من الضرورى أن يشترك الملائكة مع المؤمنين، فى قتال الكافرين، وهم على هياتهم الملائكية، بل لعله من أسباب عوامل تثبيت المؤمنين، واطمئنان قلوبهم أن يكون الملائكة فى أشكال بشرية، ليأنسوا إليهم، إذا اتفق لبعضهم أن يروهم — كما جاء فى بعض الروايات التى ذكرها ابن اسحق فى السيرة النبوية، فقد ثبت أن بعض المسلمين شاهدوا الملائكة يوم بدر.





## الفصل السابع توزيع الأنفال

برغم ما سجله التاريخ من تحمل ومواساة بين الأنصار والمهاجرين ، فإن متاعب العيلة ومشكلات الفقر تمشت خلال المجتمع الجديد ، إن سترها التعفف حيناً ، أبرزتها الحاجة حيناً آخر ، والأزمات التي تصاحب تكوين دولة من العدم ، وسط أُمم تكيد لها وتربص بها الدوائر ، يجب أن تتوقع ، وأن توطن النفس على احتمالها ، وألا تكون حدة الشعور بها سبباً في ضعف السيرة ، وعجز الهمة .

وقد أخذ الله المسلمين — قبل معركة بدر الكبرى وبعدها — بأمر بدت منهم ، يجب لهم أن يتنزّها عنها ، مهما بلغ من شدة الدوافع ، والمبررات لارتكابها ، فهم يوم خرجوا من المدينة لملاقاة مشركى مكة ، تعلق أمانهم بإحراز العير ، وما تحمل من ذخائر ونفائس .

حقاً إنهم خرجوا من ديارهم وموطنهم ، وضحوا في سبيل الله بأنفسهم وأموالهم وأولادهم .. فليمضوا في طريق الفداء إلى المرحلة الأخيرة ، ومهما عصفهم الفقر بينابه ، فليكن التنكيل بالكافرين أرجح في ميزانهم من الاستيلاء على الغنائم ..

﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّرْبِكَ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّطَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴾  
[ الأنفال : ٧ ]

ومن هذا القبيل تسابقهم بعد النصر إلى حيازة الأنفال، ومحاولة كل فريق الاستئثار بها لاعتقاده أنه أولى بها من غيره، فأنزل الله (سورة الأنفال) دفعة واحدة، وهي خمس وسبعون آية، وسجل سبحانه فيها أحداث معركة بدر لتكون ذكرى للمسلمين، ونبراساً ونهجاً، وأوضحت السورة الكريمة أمرين هامين:

- ١ - حكم الأنفال وقسمتها.
- ٢ - حكم الأسرى وكيفية التصرف فيهم.

— ١ —

## أولاً : حكم الأنفال وكيفية تقسيمها

أنزل الله سبحانه وتعالى بحق الأنفال :

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرَهُ وَإِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ . [الأنفال : ١]

فكانت هذه الآية الكريمة بمثابة قرار حاسم لحل الخلاف بين المجاهدين حول الغنائم، إذ جعل الله أمرها عائداً إلى النبي — ﷺ — وعلى المسلمين أن يطيعوا أمره .

\* يقول الحق سبحانه — مخاطباً رسوله الكريم — ﷺ :

يسألك أصحابك يا محمد عن هذه الغنائم، التي غنمتها في أول معركة بينك وبين المشركين، وهي « غنائم بدر » لمن هي؟ وما حكمها؟ وكيف تقسم؟  
فقل لهم : هي لله وللرسول يحكم فيها الله — عز وجل — بحكمه، ويقسمها الرسول — ﷺ — حسب تشريع الله — عز وجل، فاتقوا الله، ولا تختلفوا ولا تتنازعوا في شأنها، لأن ذلك يوجب سخط الله وغضبه عليكم، ويضعفكم أمام أعدائكم، وربما كان اختلافكم سبباً لتحريمها عليكم، كما كانت حراماً عمن كان قبلكم .

وقد كانت الغنائم محرمة على الأمم السابقة، فأحلها الله — تعالى — لهذه



الأمة المحمدية، رحمة بها، وتيسيراً عليها، وعوناً لها على الجهاد في سبيل الله، وقد قال - ﷺ :  
 «وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي»..

فلا تختلفوا أيها المؤمنون في شأنها، ولا تتنازعوا في أمرها، وأطيعوا الله ورسوله في كل ما يأمركم به، واجتنبوا نواهيه في كل ما يحذركم عنه، حتى تنالوا الدرجات العالية في الجنة، وتكونوا من المؤمنين الصادقين في دعوى الإيمان.

ثم بين الله - عز وجل - أوصاف المؤمنين، وختمها بما أعده لهم من الجزاء الكريم في الآخرة، في دار النعيم، التي فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، فقال سبحانه:

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحِلَّتِ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ \* الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ \* أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾  
 [الأنفال: ٢-٤]

قال عبادة بن الصامت - عن مناسبتها - «سورة الأنفال فينا معشر أهل بدر نزلت، حين اختلفنا في النفل، وساءت أخلاقنا، فنزعه الله من أيدينا، فجعله لرسول الله - ﷺ ، فقسمه رسول الله بين المسلمين على السواء، وكان في ذلك تقوى الله، وطاعة رسوله، وإصلاح ذات البين» (١).

وروى أبو داود، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال:

«لما كان يوم بدر، قال رسول الله - ﷺ - من صنع كذا وكذا.. فله من النفل كذا.. وكذا، فتسارع شبان القوم، وبقي الشيوخ تحت الرايات، فلما كانت المغانم جاءوا يطلبون الذي جعل لهم، فقال الشيوخ: لا تستأثروا

(١) السيوطي: الدر المنثور، تفسير سورة الأنفال.

علينا فإننا كُنَّا رِذَاءَ لَكُمْ ، لو انكشفتُم لثُبَّتُم إلينا ، فتنازعوا ، فَأَنْزَلَ اللهُ تعالى :

(يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ .. الْآيَةِ) .

وروى الإمام أحمد، عن سعد بن أبي وقاص —رضى الله عنه، أنه قال :  
« لما كان يوم بدر، قتل أخى «عُمَيْر» وقتلت سعيد بن العاص، وأخذت سيفه، وكان يسمى ذا الكيفة، فأتيت النبى —ﷺ— فقال اذهب فاطرحه فى القبض، قال : فرجعت وبى ما لا يعلمه إلا الله من قتل أخى، وأخذ سلبى، قال : فما جاوزت يسيراً حتى نزلت سورة الأنفال، فقال لى رسول الله —ﷺ— : «أَذْهَبَ فَخُذْ سَلْبَكَ» (١) .

### الأحكام الشرعية :

وقد انطوت هذه الآية الكريمة على مجموعة من الأحكام الشرعية :

الحكم الأول : الغنائم وحكمها وكيفية تقسيمها :

وضحت هذه الآية الكريمة حكم الأنفال، وذكرت أن أمرها مفوض إلى الله عز وجل، ورسوله —ﷺ— وليس لأحد دخل فى قسمتها، فالله وحده هو الذى يحكم بما شاء، والرسول —ﷺ— يقسمها بحسب حكم الله تعالى .

وقد اختلف العلماء هل هذه الآية محكمة أم منسوخة ؟

\* فذهب الجمهور إلى أنها محكمة لم ينسخها شيء، وأن هذه الآية بينت إجمالاً حكم الغنائم، ثم وردت الآية الثانية :

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ [الأنفال : ٤١]

(١) أنظر تفسير الطبرى، وتفسير ابن كثير، وتفسير القرطبى للسورة .

فوضحت هذا الإجمال، وبينت بالتفصيل قسمة الغنائم ومصارفها، فالخمس يصرف في المصارف، التي بينها الآية الشريفة، والباقي وهو أربعة أخماس، يوزع على الغانمين، على نحو ما سنبين بعد قليل. وهذا هو الرأي الراجح.

\* وقال بعضهم: إن الآية الكريمة (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ..) منسوخة بقوله تعالى: (واعلموا أنّما غنمتم من شيء فإنّ لله خمسُهُ وللرسول) وهذا الرأي ضعيف، والصحيح ما ذكرنا من أنه لا نسخ في الآية، وإنما هو بيان للإجمال المذكور.

\* قال ابن كثير: والصواب أنها جملة محكمة بين مصارفها في آية الخمس (١).

الحكم الثاني: تنفيل بعض المجاهدين من الغنيمة:

والتنفيل: إعطاء بعض المجاهدين من الغنيمة قبل قسمتها، فللإمام أن يُنفِل مَنْ شاء من الجيش قبل التخميس، لقصة «سعد بن أبي وقاص» المتقدمة.

ولما روى عن النبي ﷺ — أنه قال في غزوة بدر: «من قتل قتيلاً فله كذا، ومن أسر أسيراً فله كذا» وهذا هو رأي الجمهور وهو الصحيح (٢).

وقد نقل عن الإمام مالك — رحمه الله — أنه كره ذلك، وقال: هو قتال على الدنيا.

قال «ابن العربي» في تفسير آيات الأحكام ما نصه:

قال: علماؤنا: النفل على قسمين: جائز ومكروه، فالجائز: بعد القتال،

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ تفسير سورة الأنفال.

(٢) الشيخ محمد الصابوني: تفسير آيات الأحكام ٥٩٣/١.

كما قال النبي - ﷺ - يوم حنين: «من قتل قتيلاً له، عليه بيّنة، فله سلبه».

والمكروه: أن يُقال قبل القتل: من فعل كذا وكذا فله كذا.. وإنما كره هذا لأنه يكون القتال فيه للغنيمة. قال رجل للنبي - ﷺ - الرجل يقاتل للمغنم، ويقاقل ليرى مكانه، أى ذلك فى سبيل الله؟ قال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا، فهو فى سبيل الله».

ثم قال: «ويحق للرجل أن يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا - وإن نوى فى ذلك الغنيمة، وإنما المكروه فى الحديث، أن يكون مقصده المغنم خاصة..» (١).

الحكم الثالث: هل التنفيل من أصل الغنيمة أم من الخمس؟  
أختلف الأئمة فى ذلك.

١ - فذهب مالك وأبو حنيفة - رحمهما الله - إلى أن النفل يكون من الخمس لا من رأس الغنيمة. وحجتها فى ذلك، قوله - ﷺ -: «ما لى مما أفاء الله عليكم إلا الخمس، والخمس مردود عليكم».

٢ - وذهب الشافعى - رحمه الله - إلى أن النفل يكون من أصل الغنيمة لا من الخمس. لما روى أن النبي - ﷺ - قضى بسلب أبى جهل «لمعاذ بن عمرو» وقال يوم حنين: «من قتل قتيلاً له عليه بيّنة فله سلبه» (٢).

(١) آيات الأحكام، الجزء الثانى.

(٢) أنظر تيسير العلام شرح عمدة الأحكام للشيخ عبدالله بن صالح آل بسم الحديث



قال ابن العربي: هذه الأنجبار ليس فيها أكثر من إعطاء السلب للقاتل، وهي إعطاء ذلك له من رأس المال — مال الغنيمة، أو من الخمس؟

ذلك إنما يؤخذ من دليل آخر، وقد قسم الله الغنيمة حق على الأخماس، فجعل خمسها لرسوله وأربعة أخماسها لسائر المسلمين، والذي يدل على صحة ما ذهبنا إليه:

ما روى أن «عوف بن مالك» قال: قتل رجل من حمير رجلاً من العدو، فأراد سلبه، فمنعه خالد وكان والياً عليهم، فأخبر عوف رسول الله ﷺ — فقال لخالد: ما منعك أن تعطيه سلبه؟ قال: استكثرت يا رسول الله! قال: ادفعه إليه.

فلقى «عوف» خالداً فجرّ بردائه، وقال: هل أنجزت ما ذكرت لك عند رسول الله ﷺ —؟ فسمعه رسول الله ﷺ — فاستغضب فقال: لا تعطه يا خالد، هل أنتم تاركوا لى إمرتى؟.

قال: فلو كان السلب حقاً له من رأس الغنيمة، لما رده رسول الله ﷺ — لأنها عقوبة في الأموال، وذلك لا يجوز بحال، وقد ثبت أن — ابن المسيب، قال: ما كان الناس ينقلون إلا من الخمس.

وخلاصة ما تقدم، أن الحق سبحانه جعل الأحكام كلها مرجعها إلى الله تعالى وإلى رسوله الكريم ﷺ، وقد أوضحت الآية الكريمة اهتمام الشارع الحكيم بإصلاح ذات البين حفظاً لوحدة المسلمين.

\* بعد أن أجاب القرآن الكريم على سؤال المسلمين، مبيناً أن حكمها، وأن تقسيمها يكون بواسطة الرسول ﷺ — على حسب ما أمر به .. بين القرآن حكمها بالتفصيل في قوله تعالى:

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ  
وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيَّ عَبْدًا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ  
وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنفال: ٤١]

• قال القرطبي — فى تفسيره —: لما بين الله — تعالى — حكم الخمس وسكت عن الباقي. دلّ ذلك على أنه ملك للغانمين:

• لذى القربى: هم قرابة الرسول — ﷺ — وهم: بنو هاشم، وبنو المطلب، على الصحيح من الأقوال — كما سيأتى إن شاء الله.

• واليتامى: هم أولاد المسلمين، الذين هلك آبائهم فى سن الصغر قبل البلوغ، لأنه لا يتم بعد البلوغ.

• والمساكين: هم أهل الفاقة والحاجة من المسلمين.

• وابن السبيل: هو المنقطع فى سفره من شدة حاجته، وإنما قيل «ابن السبيل» لأنه لما انقطع فى سفره أصبح الطريق كأنه أب له.

يقول الله جل ثناؤه ما معناه: اعلّموا أيها المؤمنون أن كل ما غنمتموه من الكفار المحاربين، أيّاً كان قليلاً أو كثيراً حق ثابت لكم، وحكمه: أن لله خُمُسَه، وللرسول، ولذى القربى، واليتامى، والمساكين، وابن السبيل، فاقسموه — خمسة أقسام — واجعلوا خُمُسَه لله، ينفق فى مصالح الدين، وإقامة الشعائر، وعمارة الكعبة وكسوتها، ثم اعطوا الرسول — ﷺ — منه كفايته لنفسه ولنسائه، ثم اعطوا منه ذى القربى من أهله وعشيرته، ثم المحتاجين من سائر المسلمين، وهم اليتامى والمساكين وابن السبيل.

ثم بين سبحانه وتعالى: أن هذا هو مقتضى الإيمان، وهو الإذعان والخضوع لأوامره وأحكامه، وعدم الخلاف والنزاع فيما بينهم، لأن الله — عز وجل —

هو الذى قسم فأعطى كل ذى حق حقه ، كما راعى مصالح العباد جميعاً ،  
فما على المؤمنين إلا الرضا والتسليم لحكم الله العلى الحكيم .

\* وهنا نجد وجهاً من أوجه الارتباط بين هذه الآية ، والآيات السابقة عليها ..

فلما أمر الله — سبحانه وتعالى — فى الآيات السابقة ، بقتال الكفرة  
المعتدين ، الذين كانوا يفتنون المؤمنين ، ويقفون فى وجه الدعوة الإسلامية ،  
ووعد المؤمنين بالنصر عليهم .. وكان ذلك مستلزماً لكسب الغنائم منهم ، يتن  
جلّ وعلا — هنا : حكم قسمة هذه الغنائم ، وأوضح وجوه المصارف فيها ، حتى لا  
يكون ثمة نزاع ولا خلاف بين الغانمين .

### الأحكام الشرعية :

وقد انطوت هذه الآية الكريمة على مجموعة من الأحكام الشرعية (١) ،  
منها :

#### • الحكم الأول : هل الغنيمة والفىء شىء واحد ؟

اختلف العلماء فيها :

فقال الشافعى : الغنيمة ما أُخذ عنوة من الكفار فى الحرب ، والفىء ما  
أُخذ عن صلح .

وقال مجاهد : الغنيمة ما أُخذ من مال منقول ، والفىء هو مال غير  
منقول ، كالأرضين والعقارات ، وغيرهما .

وقيل : الغنيمة والفىء بمعنى واحد . والصحيح الأول . وهو ما ذهب إليه  
الشافعى .

---

(١) انظر فى ذلك : الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ، وأحكام القرآن لابن العربى . وتفسير  
آيات الأحكام للصابونى ص ٦٠٧ .

قال القرطبي: واعلم أن الاتفاق حاصل على أن المراد بقوله تعالى: (غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ) مال الكفار، إذا ظفر به المسلمون على وجه الغلبة والقهر، ولا تقتضى اللغة هذا التخصيص على ما بيّنا، ولكن عُرف الشرع قيّد اللفظ بهذا النوع، وسمّى الشرع المال الواصل إلينا من الكفار باسمين: (غنيمة) و(فَيْء). فالشَيْء الذى يناله المسلمون من عدوهم بالسعى وإيجاف الخيل والركاب غنيمة، ولزم هذا الاسم هذا المعنى حتى صار عرفاً.

والفَيْء مأخوذ من فَاء يَفْء إذا رجع، وهو كل مال دخل على المسلمين من غير حرب، ولا إيجاف كحراج الأرضين<sup>(١)</sup>.

### ● الحكم الثانى: كيف يوزع الخمس بين الغانمين؟

ذكرت الآية الكريمة، أن خُمس الغنائم يوزع لمن سَمَّاهم الله — عز وجل، فى كتابه العزيز وهم ستة: (الله، والرسول، وذو القربى، البتامى، المساكين، ابن السبيل) وسكت عن الباقي، فدلّ ذلك على أنه يوزع على الغانمين.

١ — سهم الله: أما سهم الله — عز وجل — فقد اختلف المفسرون فيه على قولين:

أ — إنه ما يصرف على بيت الله الحرام (الكعبة)، لأن قوله (لِله) — أى لبيت الله، فهو على حذف مضاف.

ب — وقال جمهور العلماء: إن قوله تعالى (لله) استفتاح كلام يقصد به التبرك، فله الدنيا والآخرة، وهو المالك لكل ما فى السموات والأرض، فليس سبحانه بحاجة إلى سهم من هذه الأسهم، لأنه هو الغنى، وإنما ذكر

(١) الجامع لأحكام القرآن - تفسير الآية.



—تبارك وتعالى— اسمه، ليعلمنا التبرك بذكره وافتتاح الأمور باسمه، وعلى هذا الرأي يكون الخمس بين خمسة:

(الرسول، ذى القربى، اليتامى، المساكين، ابن السبيل).

قال الواقدي: الذى لله هو للرسول (١).

٢ — سهم الرسول:

أما سهم الرسول — ﷺ — فإنه حق له، يأخذه من الغنيمة، ويضعه حيث شاء، لأهل بيته، أو فى مصالح المسلمين، يدل على ذلك قوله — ﷺ —:

«مالى مما أفاء الله عليكم إلا الخمس، والخمس مردود عليكم».

وقال بعض العلماء: إن لفظ (الرسول) فى الآية استفتاح كلام، كما قالوا فى قوله (لله) وأن الخمس يقسم على أربعة أسهم: (ذى القربى، واليتامى، والمساكين، وابن السبيل).

٣ — سهم ذى القربى:

أما سهم ذى القربى، فالمراد به قرابة الرسول (٢) — ﷺ — وقد اختلف فى (ذى القربى) على ثلاثة أقوال.

أ — قيل: إنهم قريش جميعاً.

ب — وقيل: إنهم بنو هاشم فقط.

ج — وقيل: إنهم (بنو هاشم) و (بنو المطلب) وهذا هو رأى الصحيح

(١) كتاب المغازى، تحقيق الدكتور مارسدن جونز ص ١٣٤ طبع عالم الكتب بيروت

سنة ١٤٠٤ هـ.

(٢) المرجع السابق.

والراجح. ومما يدل عليه ما رواه البخارى، عن مطعم بن جبير، من بنى نوفل، قال :

«مشيت أنا وعثمان بن عفان، من بنى عبد شمس، إلى رسول الله ﷺ — فقلنا يا رسول الله، أعطيت بنى المطلب وتركنا، ونحن وهم بمنزلة واحدة، فقال رسول الله ﷺ — : «إنما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد، إنهم لم يفارقونا فى جاهلية ولا إسلام» .

فدل الحديث على أن المراد ببنى القريبى (بنو هاشم، وبنو المطلب) .  
\* ويرى بعض العلماء، أن القرابة لا يعطون إلا أن يكونوا فقراء، وهذا الحكم ثابت للرسول ﷺ — ولذى قرياه فى حياته، وأما بعد وفاته فإنه يرجع إلى بيت مال المسلمين.

قال أبو حنيفة: يقسم الخمس على ثلاثة : (اليتامى، والمساكين، وابن السبيل) لأنه قد ارتفع سهم الرسول ﷺ — بموته، كما ارتفع سهم أقربائه بموته، وهذا منقول عن الشافعى أيضاً.

\* قالوا: ويبدأ من الخمس بإصلاح القناطر، وبناء المساجد، وأرزاق القضاة والجند.

٤ — سهم اليتامى:

وهذا السهم يصرف على أطفال المسلمين، الذين هلك آباؤهم وهم فى سنّ الصّغر. وأما بعد البلوغ، فيزول عنهم وصف اليتيم.

٥ — سهم المساكين:

وهم أهل الفاقة والحاجة من ضعفاء المسلمين، الذين لا يملكون من حطام الدنيا شيئاً، ويحتاجون إلى مواساة ومساعدة.

## ٦ - سهم ابن السبيل :

وهو الغريب ، الذى انقطع فى سفره ، فإنه يُعطى من الخمس حتى ولو كان غنياً فى بلده . لأننا نعتبر حالته التى هو عليها الآن .

\* هذا وقد خالف المالكية هذه الأقوال المتقدمة جميعاً ، ورأوا : أن الخمس - أى خمس الغنمة . يجعل فى بيت المال ، ينفق منه على ما ذكر فى الآية ، وعلى غيرهم بحسب ما يراه الإمام من المصلحة .

وقالوا : إن ذكر هذه الأصناف - فى الآية الكريمة - إنما هو على سبيل المثال - لا على سبيل التمثيل ، وهو من باب إطلاق (الخاص وأريد به العام) .

\* وللمالكية أدلة فى ذلك : فهم يستدلون لمذهبهم ببضعة أدلة ثبتت فى المغازى والسير ، جعلتهم يذهبون إلى هذا الرأى ، وقد ذكرها ابن العربى ، وهى (١) :

\* أولاً : روى فى الصحيح ، أن النبى - ﷺ - بعث سرية قبل نجد ، فأصابوا فى سهمانهم اثنى عشر بعيراً ، ونقلوا بعيراً بعيراً .

ثانياً : ثبت عنه - ﷺ - أنه قال فى أسارى بدر : « لو كان المطعم بن عدى حياً وكلمنى فى هؤلاء النتنى لتركتم له » (١) .

والمراد بالنتنى .. الأسرى المشركين ، والمطعم بن عدى ، هو الذى أجار

(١) أحكام القرآن ، الجزء الثانى .

(٢) رواه البخارى .

النبي - ﷺ - حين رجع من الطائف، وهو الذي قام بنقض الصحيفة، فقال النبي - ﷺ - ذلك مكافأة له على جميله وإحسانه.

ثالثاً: ثبت أن النبي - ﷺ - رد سبي هوازن، وفيه الخمس.

رابعاً: روى في الصحيح، عن عبد الله بن مسعود، قال: أثر النبي - ﷺ - يوم حنين أناساً من الغنمية، فأعطى (الأقرع بن حابس) مائة من الإبل، وأعطى (غنيمة) مائة من الإبل، وأعطى أناساً من أشرف العرب وآثرهم يومئذ في القسمة، فقال رجل: والله إن هذه القسمة ما عدل فيها، أو ما أريد بها وجه الله. فقلت: والله لأخيرن النبي - ﷺ - فأخبرته، فقال: يرحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر.

خامساً: روى في الصحيح أيضاً، أن النبي - ﷺ - قال: «ما لى مما أفاء الله عليكم إلا الخمس، والخمس مردود عليكم».

فن هذه الأحاديث، يتبين أن الخمس من حق الإمام، يتصرف به كيف يشاء، ويجعله فى مصالح المؤمنين، وأن ذكر هذه الأصناف - فى الآية - إنما هو على سبيل (التمثيل) لا على سبيل (التعليك)، إذ لو كان ملكاً واستحقاقاً لهم لما جعله الرسول - ﷺ - فى بعض الأحيان فى غيرهم.

وهذا رأى للمالكية سديد ووجيه (١).

### • الحكم الثالث: كيفية توزيع الغنائم:

ظاهر الآية الكريمة، يدل على أن توزيع الغنمة يكون بين المحاربين على السوية، من دون تفضيل أو زيادة أو نقص.

(١) الشيخ محمد الصابوني: تفسير آيات الأحكام ٦٧.



بيد أنه ورد في السنة النبوية ما يدل على التفضيل في بعض الحالات .  
 \* فقد روى أن النبي - ﷺ - قَسَمَ في النَّفْلِ للفرس سهمين، وللراجل سهماً» (١).

ورأى جمهور العلماء، أن يُعطى الفارسُ سهمين، ويُعطى الراجل سهماً واحداً، وذلك لأن الذي يركب الفرس يحتاج إلى نفقة لفرسه، ويكون بلاؤه في الحرب أعظم، ولذلك فإن الشارع الحكيم راعى هذه الناحية، فزاده في القسمة، فأعطى سهماً له وسهماً لفرسه.

#### • الحكم الرابع: هل هذه الآية ناسخة للآية السابقة؟

يذهب بعض العلماء إلى أن الآية (٤١) من سورة الأنفال، ناسخة لأول آية في السورة لأن الآية الأولى ذكرت أن الأنفال لله وللرسول، وهذه الآية بيّنت أن للغنائم أربعة أخماس الغنيمة، فتكون هذه الآية ناسخة لتلك، والصحيح أنه لا نسخ فيها — كما ذكرنا ذلك من قبل. وإنما هذه الآية مفسرة ومبينة ما أجملته الآية الأولى.

\* بقى أن نذكر، أن تشريع خمس الغنائم في أعقاب غزوة بدر، ذو خطورة عظيمة، نظراً لأنه أول تشريع قرآني مالى رسمى غير الزكاة، توطد به بيت المال في الإسلام. وتيسر تحقيق ما دعا إليه القرآن من مساعدة الطبقات المحتاجة، والإنفاق في سبيل مصالح المسلمين العامة بأسلوب رسمى غير قائم على التبرع (٢).

(١) رواه الدارقطني .

(٢) الدكتور عزة دورزة: سيرة الرسول ٣٢٩/٢ .

— ٢ —

### ثانياً : حكم الأسرى وكيفية التصرف فيهم

وقضية أخرى — فجرتها سورة الأنفال ، وهى قضية الأسرى ، وما كان من استجازه أخذ الفداء فيهم ، قبل أن يشرع ذلك ، وقبل أن يأذن الله فيه . وكان عدد هؤلاء الأسرى سبعين أسيراً ، استشار فيهم رسول الله ﷺ — كبار أصحابه ، أبا بكر ، وعمر ، وعبد الله بن رواحة ، وكل منهم أشار برأى مغاير للآخر ، مما جعل رسول الله ﷺ — لا يعجل فى البت برأى أحد منهم .

● قال عبد الله بن مسعود — رضى الله عنه — لما كان يوم بدر جيء بالأسرى — أى بعد الغزوة وقفول رسول الله ﷺ — إلى المدينة ، فقال رسول الله : ما تقولون فى هؤلاء ؟ فقال أبو بكر : يا رسول الله .. قومك وأهلك ، استبقهم واستأن بهم ، لعل الله أن يتوب عليهم ، وخذ منهم فدية تكون قوة لنا على الكفار .

وقال عمر : يا رسول الله .. كذبوك وأخرجوك ، قتمهم نضرب أعناقهم ، مكنّ علياً من عقيل ( أخيه ) فيضرب عنقه ، ومكنّى من فلان ( نسيب لعمر ) فأضرب عنقه ، فإن هؤلاء أئمة الكفر .

وقال عبد الله بن رواحة : يا رسول الله ، أنظر واديا كثير الحطب ،

فأدخلهم فيه، ثم أضرم عليهم ناراً. فقال العباس — وكان فى الأسرى — قطعت رحمك.

فسكت رسول الله — ﷺ — ولم يُجِبه، ثم دخل، فقال ناس: يأخذ بقول أبى بكر، وقال ناس: يأخذ بقول عمر، وقال ناس: يأخذ بقول ابن رواحة.

ثم خرج رسول الله — ﷺ — فقال: «إن الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن، ويشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة، وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم، قال: (فمن تبعنى فإنه منى ومن عصانى فإنك غفور رحيم).

ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى، قال: (إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم).

وإن مثلك يا عمر مثل نوح، قال:

﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نوح: ٢٦].

ومثلك مثل موسى قال: (ربنا اطمس على أمواتهم واشدد على قلوبهم).

ثم قال رسول الله — ﷺ — «إنكم اليوم عالة فلا تفلتن منهم أحد إلا بفداء أو ضرب عنق» (١).

قال عمر بن الخطاب — رضى الله عنه — فهوى رسول الله ما قال أبو بكر، ولم يهوَ ما قلت. فلما كان الغد جئت فإذا رسول الله وأبو بكر قاعدين يكيان، قلت: يا رسول الله، أخبرنى من أى شىء أنت تبكى وصاحبك، فإن وجدت بكاء بكيت، وإن لم أجد بكاء تباكيت لبكائكما.

(١) ابن كثير: البداية والنهاية ٢/٢٩٩.

فقال رسول الله ﷺ - أبكى للذى عرض على أصحابك من أخذهم الفداء، لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة - لشجرة قريبة من رسول الله. وأنزل الله تعالى:

﴿ مَا كَان لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُشْخِجَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ \* لَوْلَا كِتَابُ مِنَّا اللَّهُ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (١)

[الأنفال: ٦٩].

حيث نهى الحق سبحانه عن اتخاذ الأسرى قبل الإتيان في قتل الذين يصدون عن سبيل الله، ويمنعون دين الله من الانتشار، وعاب بعض المسلمين على إرادة عرض الدنيا وهو الفدية، ولولا حكم سابق من الله ألا يعاقب مجتهداً - مادام المقصد خيراً - لكان العذاب، ثم أباح لهم الأكل من تلك الفدية المبنى أخذها على النظر الصحيح، وهذا هو أقوى الأدلة على صدق الرسول ﷺ - فيما جاء به، لأنه لو كان من عنده ما كان يعاتب نفسه على عمل بناء على رأى كثير من الصحابة، وقد وعد الله الأسرى، الذين يعلم فى قلوبهم خيراً بأن يوتيهم خيراً مما أخذ منهم، ويغفر لهم، فقال:

﴿ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِن يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِّمَّا

أَخَذَ مِنْكُمْ وَتَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [الأنفال: ٧٠].

ولهذا كان فى أخذ رسول الله ﷺ - برأى أبى بكر وغيره، ممن أشار بأخذ الفداء، كان فى الأخذ برأيهم تغليب لجانب الرحمة والشفقة، ولأنه - ﷺ - نظر إلى الموقف نظر بعيدة، فيها الرجاء والأمل، وطمع أن يكون من بين جماعة الأسرى من يهديه الله للإسلام، وينصر الله على يديه الدين، أو يكون فى عُقبه من ينضم إلى جماعة المسلمين.

(١) المرجع السابق ٢٩٧/٣.



وقد كان ما أمّله الرسول الرعوف الرحيم ، فدخل في دين الله من سبقت له الهداية من الأسرى . وكان في طليعتهم العباس عم رسول الله ، وشهيل بن عمرو ذلك البطل المغوار ، الذي وقف وقفته المشهورة في مكة ، يوم وفاة رسول الله ، وقد همّ أهل مكة بالرجوع عن الإسلام ، فقام فيهم شهيل ، وحذّر وتوعد عاطفاً على خبر الوفاة ، قائلاً :

«إن ذلك لم يزد الإسلام إلا قوة ، فمن ربنا ضربنا عنقه» .

فتراجع الناس ، والتزموا الاسلام . وكان شهيل هذا — كما أسلفت من أسرى بدر .

وقد لَمَح الصادق المصدوق — عليه السلام — عن موقف شهيل هذا بقوله ، عندما طلب منه عمر بن الخطاب — رضى الله عنه — أن يُخْلِى بينه وبين شهيل ليتنزّع ثنيته ، لمَح رسول الله بموقفه قائلاً : «إنه عسى أن يقوم مقاماً لا تذمّه» .

وذلك علم من أعلام النبوة ، ولا يصح الاستناد عليه لإثبات دعوى من يزعم أن رسول الله — عليه السلام — كان يعلم الغيب ، ولكن الله تعالى يؤيد رسله بالإخبار عن شيء من المغيبات ، لتكون من المعجزات والخوارق التي تحمل على تصديقهم (١) .

من أجل هذه النظرة البعيدة من رسول الله — عليه السلام — إلى الأسرى انحاز إلى رأى أبى بكر ، وقَبِل الفداء ، وسارعت إليه قريش مرغمة لتسقط به رجالاتها والأعزة عليها .

وليس من أغراض بحثنا الدخول في تفاصيل عن مبلغ الفداء ، وفرض التساوى

---

(١) عبد الله خياط : حكم وأحكام من غزوات النبی ص ٤٠ طبع الرياض سنة ١٤٠٢ هـ .

فيه بين الأسرى من علمه ، ولكنا نريد أن نسجل بعض مواقف رسول الله ﷺ - تجاه الأسرى ، فمنها الشديد القاسى ، ومنها البر الرحيم .

\* أما موقفه من عمه العباس ، فيختلف باختلاف الظروف ، فقد وقف الرسول ﷺ - منه موقفاً متشدداً حين طالبه بالفداء عن نفسه ، وعن ابن أخيه عقيل بن أبى طالب ، ونوفل بن الحارث . وكان العباس أحد العشرة الذين ضمنوا لقريش طعامها فى بدر ، وكان الإطعام يوم المعركة من نصيب العباس ، فاقتتل الناس وأسر العباس ، وكان معه عشرون أوقية من الذهب ، خرج بها فى هذا الوجه لغرض الإطعام ، فأخذت منه غنيمة فى المعركة ، وعندما طلب منه الفداء ، رغب إلى رسول الله ﷺ - أن يحتسب مبلغ العشرين أوقية المذكورة من أصل الفداء المفروض عليه ، فأبى ذلك رسول الله ﷺ - وقال له : «أما شئ خرجت به تستعين به علينا فلا أتركه لك ، فقال العباس ، يا محمد : لقد تركتنى أتكفف قريشا ما بقيت ، فقال رسول الله ﷺ - فأين الذهب الذى دفته لأم الفضل ، وقلت لها وقت خروجك من مكة : إنى لا أدرى ما يصيبنى فى وجهى هذا ، فإن حدث بى حدث فهذا لك ، ولعبد الله ، ولعبيد الله ، وقثم ، والفضل - أى بنيه الأربعة .

فقال له العباس : وما يدريك ؟ قال - ﷺ - أخبرنى ربي عز وجل ، فقال العباس : أشهد أنك صادق ، وأن لا إله إلا الله ، وأنت عبده ورسوله ، ولم يطلع عليه أحد إلا الله عز وجل (١) .

وقد وضع الرسول ﷺ - بهذا الموقف من عمه ، أرفع قواعد العدل والمساواة ، ورسم الطريقة المثلى فى استيفاء الحقوق على القريب والبعيد

على حد سواء، دون مجاملة ومداجاة، أو جور وتحيف، ولقد استأذن نفر من الأنصار رسول الله ﷺ - في أن يضعوا عن عمه العباس فداء، فلم يسمح بذلك، بل أقسم مؤكداً قائلاً: «لا والله لا تدرن منه درهما»، وذلك غاية العدل والمساواة اللذين انتشر بهما السلام على ربوع الإسلام، وفتحا القلوب لجيوش الإسلام، قبل أن تفتحها قوة السلاح والعتاد.

\* موقف ثان، وقفه رسول الله ﷺ - من عمه أيضاً، موقف مغاير للموقف الأول، إذ قد تجلبت فيه عواطف الرحمة، وتغلبت على غيرها.. ذلك أن العباس عندما وقع في الأسر شد وثاقه كغيره من الأسرى دون هوادة، فبات رسول الله ﷺ - ساهراً، لم يغمض له جفن، وكلما سمع أنين العباس من أثر الوثاق طال سهاده، ولحظ هذا التأريق بعض صحابته، فقالوا: ما يسهرك يا نبي الله؟ قال: أسهر لأنين العباس، فقام رجل من القوم فأرخى وثاقه، فقال له رسول الله ﷺ - مالي لا أسمع أنين العباس؟ فقال الرجل: أنا أرخيت من وثاقه، فقال رسول الله ﷺ - فافعل ذلك بالأسرى كلهم<sup>(١)</sup>.

وهذا الموقف الرحيم إن دلّ على شيء، فإنما يدل على مبلغ رعاية رسول الله ﷺ - للعباس، والشفقة عليه، والأسى على موقفه من قضية الإسلام، وقد كان يؤد له غير ذلك.

\* وموقف ثالث: على غرار هذا الموقف من حيث الرعاية والعطف، غير أنه كان يشرك أبا طالب فيه، وبعض نفر من بنى هاشم، وبعض الرجال من قريش، استكروها على الخروج إلى بدر في ركاب قريش، ويؤدهم لو تركوا بمكة، فقد كانت عواطفهم مع رسول الله ﷺ -

(١) محمد رضا، محمد رسول الله ص ٢١٢ مطبعة الحلبي بالقاهرة سنة ١٣٥٣ هـ.

— عن ابن عباس — رضى الله عنها، أن رسول الله — ﷺ — قال يوم بدر:

«إني قد عرفت أن أناساً من بنى هاشم وغيرهم قد أخرجوا كرها لا حاجة لهم بقتالنا، فمن لقي منكم أحداً منهم». — أى من بنى هاشم فلا يقتله، ومن لقي أبا البختري بن هشام فلا يقتله، ومن لقي العباس بن عبد المطلب فلا يقتله، فإنه إنما أخرج مستكرها، فقال رجل من الأنصار كلمة لم يرض عنها رسول الله، وقال لعمر بن الخطاب: «يا أبا حفص أضرب وجه عم رسول الله بالسيف»<sup>(١)</sup>.

وفى رواية: فذهب عمر بن الخطاب، بأمر رسول الله — ﷺ — إلى الأنصار واستخلص منهم العباس.

ومن مجموع هذه المواقف من العباس — على اختلافها وتباينها شدة وعطفاً، يتضح مبلغ برّ رسول الله — ﷺ — بعمه وإحسانه إليه، والرغبة فى هدايته وتخليصه من الهوان الذى تعرض له بالأسر.

قال عمر بن الخطاب — رضى الله عنه — للعباس بعد تخليصه من أسره، يا عباس أسلم، فوالله لئن تسلم أحب إلى من أن يسلم الخطاب، وما ذاك إلا لما رأيت رسول الله — ﷺ — يعجبه إسلامك.

\* ولا تتنافى مواقف الرحمة التى وقفها رسول الله — ﷺ — من عمه مع مبدأ الشدة والغلظة والسلب، الذى يجب أن يكون بين المسلمين والكافرين، فقد قام رسول الله — ﷺ — بالأمرين معاً، فكان شديداً إذ سمح بشد وثاق عمه كغيره من الأسرى، وكان شديداً فى طلب الفداء منه، وعدم التسامح فى إسقاط شئ عنه، أو احتساب ما كان أخذ منه فى المعركة، من أصل

(١) عيون الأثر ٢٥٨/١ طبعة القاهرة سنة ١٣٥٤ هـ.



المبلغ المطالب به للفداء. وكان شديداً أيضاً عندما ادعى العباس العجز، حيث طالبه بالتسديد من المبلغ الذي دفعه بمكة لزوجته، ولو تجاوز له عنه — وهو لم يعلم به غير علام الغيوب، أو سمح بالخط من فدائه، لما كان في ذلك مغمز، فلقد منّ على أناس بدون فداء — على ما سيأتى بيانه — وكان يسع العباس ماوسعهم، ولكنه — ﷺ — وهو الإنسان الكامل، أبى إلا أن يضع الحق في نصابه.

وإلى جانب هذه الشدة، قام عامل الرحمة في نفسه الشريفة، فترفق به وأمر بعدم قتله، وتشهد لأنينه حتى أرخى له فيه، فطابت نفسه بذلك.

\* وهناك قسم آخر من الأسرى، أمر النبي — ﷺ — بقتله صبراً، ولم يستشر فيه أحداً لعظم جرمه، وكثرة بغيه، ومحادثته لله ورسوله، ولم يكن أفراد هذا القسم — كما ألقنا — غير النضر بن الحارث، وعتبة بن أبي معيط.

\* أما النضر بن الحارث، فقد أمر النبي — ﷺ — بقتله بعد اجتيازه مضيق الصفراء في طريقه إلى المدينة، وقد كان النضر يقول في القرآن (ما هُوَ إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) ويقول: (لو شئنا لقلنا مثل هذا)، إلى غير ذلك من أقواله الأثيمة.

وقد ذكر الدكتور هيكل في مقتل النضر قصة، ننقلها بحروفها لنبرز فيها موقف الرسول الكريم من هذا الخصم اللدود، ومبلغ تأثيره من ماضيه، ومدى هواجيس النضر ومخاوفه.

«قُتِلَ النَّضْرُ حِينَ غُرِضَ الْأَسْرَى عَلَى النَّبِيِّ — ﷺ — عِنْدَ بُلُوغِهِمُ الْأَثِيلَ، فَقَدْ نَظَرَ إِلَى النَّضْرِ نَظْرَةً ارْتَعَدَ لَهَا الْأَسِيرُ، وَقَالَ لِرَجُلٍ جَنْبَهُ، مُحَمَّدُ وَاللَّهِ قَاتِلِي، لَقَدْ نَظَرَ إِلَى بَعِينِينَ فِيهَا الْمَوْتُ، قَالَ الَّذِي جَنْبَهُ، مَا هَذَا وَاللَّهِ مِنْكَ إِلَّا رَعْبٌ، وَقَالَ النَّضْرُ لِمَصْعَبِ بْنِ عَمِيرٍ، وَكَانَ أَقْرَبَ مِنْ هُنَاكَ بِهِ

لأصحابه: «إن رأيتم أن تطلقوها أسيرها وتردوها عليها ماها فافعلوا»، فأطلقوا الأسير وردوا القلادة (١).

ومن هذا القسم كذلك - أبو عزة الجمحي الشاعر، كان فقيراً معدماً لا يجد شروى تقير، وذا بنات، فكلم الرسول - ﷺ - قائلاً: يا رسول الله، لقد عرفت مالى من مال، وإنى لذو حاجة وذو عيال فامنن على، فمن عليه رسول الله - ﷺ - وأخذ عليه ألا يظهر عليه أحداً (٢).

---

(١) سيرة بن هشام ٢/٢٩٧.

(٢) البداية والنهاية ٣/٣١٢.

### - ٣ -

## حكم الأسرى فى شريعة الإسلام وموقف الخصوم منه

حاول خصوم الإسلام من المستشرقين وتلاميذهم، ومن تأثر بهم مخالفة أحكام الأسرى فى الإسلام، وقد أفزعهم أن أحكام الشريعة الإسلامية تضاد تلك التشريعات الصادرة من الدول الأوربية المتحضرة<sup>(١)</sup> — على زعمهم، والذى يفترضون فى تشريعاتها منتهى الرقى والتقدم..

\* فانقسموا حيال أحكام الأسرى فى شريعة الإسلام قسمين:

القسم الأول: طعن فى أحكام الإسلام صراحة. وهذا — فى رأى — أخف ضرراً، لأنه مكشوف للمسلمين، الذين يحبون الله ورسوله.

والقسم الثانى: تلون كما تلون الحرباء، وحرف الكلم عن مواضعه، ليطوع أحكام الإسلام حتى توافق التشريعات الوضعية الحديثة، التى يراها بعض الباحثين بعين الإعجاب والرضا.

(١) تنص لائحة الحرب البرية التى وقعت سنة ١٩٠٧ م، والتى وافقت معظم الدول على مضمونها فى معاهدة جنيف الموقعة فى ١٢ أغسطس سنة ١٩٤٩، على أنه لا يجوز قتل المقاتلين الذين يلقون بسلحهم ويرضخون للعدو، أو يستسلمون له ولا يقاومون أخذهم أسرى حرب، وبأن البالغ النقدية والآسياء النفيسة التى يحملها الأسير لاتعد من غنائم الحرب، إذ تلتزم الدولة الآسرة بردها بعد انتهاء حالة الأسر إلى غير ذلك من التشريعات الوضعية [أنظر هذه التشريعات المخالفة للقرآن والسنة فى كتاب أسرى الحرب لعبد الواحد الفار، وكتاب القانون الدولى العام لأبى هيف ص ٨١٨].

من القسم الأول: باحث يقول:

« كانت الهمجية فى العصور الأولى تدفع الدول المتحاربة إلى قتل الأسرى، ثم رُئى بعد ذلك الانتفاع بهم، فحل الاسترقاق محل القتل، ثم أصبح يمكن افتداء الأسرى بالمال، واستمر التطور تحت تأثير فكرة الإنسانية والشرف حتى انتهى إلى إقرار الاكتفاء بحجز الأسرى أو وضعهم تحت المراقبة، مع العناية بهم حتى يتقرر الإفراج عنهم فى نهاية الحرب، وتخضع معاملة أسرى الحرب فى الوقت الحالى للقواعد التى وضعتها لائحة لاهاى للحرب البرية (المواد ٤ - ٢٠) ولاتفاقية جنيف المبرمة فى ١٢ أغسطس سنة ١٩٤٩ م بشأن معاملة الأسرى» (١).

من هذا الكلام، نرى أن هذا الباحث - جعل من يقتل الأسير أو يسترقه (تدفعه الهجمية) ولا شك أنه يجهل قوانين الله، وتشريعاته المنزلة فى القرآن، كما يجهل الكثير من جوانب سيرة رسول الله - ﷺ - خاصة مايتصل بغزواته.

فالذى لا شك فيه، أن الرسول - ﷺ - قتل بعض الأسرى لأسباب جوهرية - كما ذكرنا من قبل - واسترق بعضا، فأين يذهب هذا الباحث من الله عز وجل، بعد أن وصف رسوله بأنه هجمى.. تدفعه الهجمية لمثل هذا؟.

\* ومن هذا القسم أيضا: باحث آخر، يقول:

« فنحن نرى أن الرق قد أصبح حراماً، بعد أن وافقت الدول جميعا على

(١) الدكتور على صادق أبوهيف: القانون الدولى العام ص ٨١٨.



إلغائه ، ويمكن اعتبار نظام الرق في الإسلام ، كنظام المؤلفة قلوبهم ، وقد اختفى النظامان إلى غير رجعة (١) .

والسؤال الآن : هل إذا اجتمعت الدول الأجنبية على تحريم شيء أو تحليله ، يكون فعلها حجة على الإسلام ، وملزما للمسلمين ؟ .

إن الدول الأوروبية ، والدول السائرة في ركابها قد اتفقت على إباحة الرِّبا ، والفجور ، وتكاد تجمع على إسقاط القصاص وسائر الحدود ، فهل تحمل هذه الأمور للمسلمين لاجتماع هذه الدول عليها ؟

وأما تمنى الباحث أن يختفى نظام الرق ، والمؤلفة قلوبهم إلى غير رجعة .. فيسقطه ما أخبرنا به الصادق المصدوق - عليه السلام - « إن الجهاد ماض إلى يوم القيامة » ومابقى الجهاد فسوف تبقى أحكامه .

\* أما أعضاء القسم الثانى ، فما أكثرهم ، فمنهم من يقول (٢) : بعد تأويلات باردة ، لقتل الرسول - عليه السلام - ليهود بنى قريظة ، منها : أنهم بغاة ، أو أنه شرع فى حقهم حكما خاصا استثناء من القاعدة العامة . « ومن هذا العرض يظهر لنا أن قتل الأسرى فى الفقه الإسلامى أقرب إلى التحريم منه إلى الإباحة » .

وهذا الذى ذكره الباحث ، إن دل على شيء فإنما يدل على عدم معرفته بأحكام الشريعة وأحكام الإسلام .

\* ومنهم باحث ثان ، يقول فى كتابه (٣) :

(١) الدكتور محمد عبد الجواد : التطور التشريعى فى المملكة العربية السعودية ص ٢٠٢

- ٢٠٣ .

(٢) الدكتور عبدالواحد الفار : أسرى الحرب ص ١٩١ .

(٣) الدكتور وهبة الزحيلي : آثار الحرب ص ٤٢٠ .

«الثابت من فعل الرسول - ﷺ - أنه كان يمن على بعض الأسارى، ويقتل بعضهم، ويفادى بعضهم بالمال أو بالأسرى، وذلك حسب ما تقتضيه المصلحة العامة، ويراه ملائماً لحال المسلمين، فهل كان ذلك الفعل تشريعاً دائماً، أم هو من قبيل الأحكام التي تتغير بتغير الزمان والمكان».

وهذا وهم.. ألا يعرف هذا الباحث أن تشريعات رسول الله - ﷺ - إذا مات قبل أن تنسخ فإنها دائمة إلى يوم القيامة؟.

وهل يعقل أن تصبح الخمر في يوم من الأيام حلالاً بعد أن كانت في عهده حراماً؟

إن قصد هذا المؤلف من قوله هذا - هو التمهيد للانقضاء على أحكام الأسرى، وقد فعل! فانظر ماذا يقول: «إذن فقتل الأسرى في الإسلام أقرب إلى التحريم منه إلى الإباحة<sup>(١)</sup>» وأنظر إلى التناقض في قوله هذا، وقوله السابق:

«الثابت من فعل الرسول - ﷺ - أنه كان يمن على بعض الأسارى ويقتل بعضهم».

ويقول أيضاً: «بما أنه لم يرد نص في الكتاب ولا في السنة على إباحة الرقيق»<sup>(٢)</sup>.

\* والسؤال الآن: ألم يطلع المؤلف على ما ورد في صحيح البخاري «باب بيع الرقيق» وما أورد تحت هذا الباب من أحاديث؟

(١) آثار الحرب ص ٤٤٠.

(٢) المرجع السابق ص ٤٤٤.

إذا لم يكن الرقيق مباحا، فهل يظن أن الصحابة كانوا يبيعون محرّما،  
ويأكلون ثمنه، والرسول - ﷺ - يقول :  
«إن الله إذا حرّم شيئا حرّم ثمنه» .

أضف إلى ذلك دلالة القرآن على إباحته، فهناك آيات صريحة كثيرة  
معبّرة عنه «يملك اليمين» (١)، ومن ذلك قوله تعالى :  
﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَتِلْكَ وَرَبْعٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا  
فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا . ﴾ [النساء : ٣] .

﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحَصَّنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ  
مِنْ قَنَاطِيكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ ﴾ [النساء : ٢٥] .

﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ \* الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ \* وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ  
وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ \* وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوحِهِمْ خَافِضُونَ \* إِلَّا عَلَاجٌ أَوْدَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ . ﴾ [المؤمنون : ١ - ٦] .

\* ومنهم باحث ثالث أجهد نفسه في كتابه (٢)، لأجل أن يجعل  
الإسلام يوافق التشريعات الحديثة، التي اتفقت عليها الدول الغربية، فبين  
في كتابه، أن القانون الدولي يمنع الإجهاز على الجرحى، وقرر قواعد حسن  
معاملة الأسرى، وعدم مسهم بأذى، فلا يجوز قتلهم ولا جرحهم، ولا إساءة

---

(١) أنظر المعجم المفهرس لألفاظ القرآن - مادة (مَلَكَتْ) ص ٦٧٣ وضع محمد فؤاد عبد  
الباقي - طبع دار إحياء التراث بمصر.

(٢) عفيف عبد الفتاح : روح الدين الاسلامي ص ٣٩٨ .

معاملتهم أو تحقيرها إذا سلّموا أنفسهم، أو صُودرت حُرّيتهم — ثم قرر بعد ذلك ان الإسلام يوافق على هذه التشريعات.

إن الذى يبدو لى — أن القضية ليست قضية أدلة شرعية التبت على هؤلاء الباحثين، وإنما هى قضية أهواء وأغراض، وإعجاب بما شرعه الغربيون ..

وكأنى هؤلاء الباحثين وأمثالهم، يقولون بعد جهدهم هذا، هل تستطيعون أيها الغربيون أن تتهموا الإسلام بالرجعية والجمود، والهمجية والتخلف — وهو يوافقكم فى أغلب تشريعاتكم؟

وقد يكون دافع بعضهم الإخلاص، وإظهار الإسلام بالمظهر اللائق أمام الأعداء، ولكن ألا يعلمون أن الاسلام يخالف تلك الدول المتحضرة فيما هو أكبر من التشريعات، إنه يخالفهم فى العقيدة.. فى توحيد الألوهية..

فأى خدمة قدمت للإسلام إذا كانت غاية ما يريد أن يصل إليه بعض المؤلفين من أبناء الاسلام، أن يجعلوا تشريعات البشر الجاهلية كتشريع الله.

وبعض الكتاب من أبناء المسلمين يحاولون أن يجعلوا الإسلام يقرب من تشريعات الدول غير الإسلامية، تفاديا لهجوم تلك الدول على تشريعات الإسلام، ولكى يرضوا عنهم، ولكن ينبغى لهم ألا يتعبوا أنفسهم، فلن يرضوا عن المسلمين حتى يوافقوهم فى كل شىء، ويجعلوا لهم أربابا من دون الله، تشرع الأنظمة والقوانين، وقد فعل معظم المسلمين ذلك لأجل كسب رضاء تلك الدول.

[البقرة: ١٢٠].

﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ﴾

ومنهم أيضا باحث رابع، كتب يقول (١):

(١) توفيق وهبة: الجهاد فى الإسلام ص ١١٥ وما بعدها بتصرف.



«ونهى الإسلام عن قتل الأسرى، والانتقام منهم، أو تعذيبهم، وإنما يحجزون حتى لا يقاتلوا المسلمين في صفوف المشركين، وبعد أن تنتهى الحرب، فلولى الأمر أن يتصرف فيهم بأجد أمرين: أولهما: المنّ، وثانيها: الفداء، ولم يفرض الإسلام استرقاق الأسرى، فلم ينشئ النبي ﷺ — الرق على حرّ أبداً، ولكنه حرر ما كان عنده من رقيق الجاهلية، كما أعتق كل رقيق أهدى إليه، فالقرآن لم يفرض الرق، ولم ينه عنه، ولكن ترك ذلك دون أمر وكذا النبي ﷺ — لم يقر استرقاق الأسرى، وإن كان لم يمنعه، ولذلك نجد أن الخلفاء الراشدين، وبعض حكام المسلمين من بعدهم استرقوا الأسرى، وذلك من قبل المعاملة بالمثل، فإذا كان المشركون يسترقون أسرى المسلمين، أبيح للمسلمين استرقاق أسراهم معاملة بالمثل، ويحرم استرقاق الأعداء إذ لم يسترقوا أسرى المسلمين، هذا هو موقف الإسلام من الأسرى، يعاملهم معاملة إنسانية رقيقة، لا يعذبهم ولا يقتلهم، ولا يسترقهم.

إن أبرز ما فى كلام هذا الباحث هو التناقض، فقد قال: (ولم ينه عنه) أى عن الرق، ثم قال بعد ذلك (ويحرم استرقاق الأعداء إذا لم يسترقوا).

والتحريم — كما هو معلوم — حكم شرعى، فما هو دليله على ذلك؟.

وكذا قوله عن الرسول ﷺ — «لم يقر استرقاق الأسرى وإن كان لم يمنعه» فإذا كان لم يمنعه فهو مقرر له، فإذا بلغ الرسول ﷺ — أمراً فعله المسلمون فلم ينكره فهو إقرار منه — ﷺ — وهو لا يقر باطلاً.

\* إن غاية القول فيما ذكره هؤلاء الباحثون ينطوى على الكذب والافتراء على رسول الله ﷺ — وعلى الإسلام.. وذلك للأدلة التالية (١):

(١) الدكتور على بن نفيح، أهمية الجهاد (فصل حكم الأسرى) ص ٣٩٢.



١ - ثبت بالأدلة القطعية أن الرسول ﷺ - أمر بقتل بعض الأسرى - كما فرّنا في الدراسة - بعد معركة بدر وغيرها .

٢ - ثبت بالأدلة الصحيحة . أن الرسول ﷺ - أقر استرقاق بعض الأسرى كما في غزوة بنى المصطلق وحنين .

٣ - التعليل بأن الاسترقاق لا يكون إلا معاملة بالمثل من عند هذا الباحث وحزبه ، ولم يرد عن أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أتباع التابعين ، ولا غيرهم من علماء الإسلام . ولم يوجد في كتب علماء الإسلام ، هذا التعليل قبل القرن الثاني عشر الهجري ، فمن أين لهذا الكاتب ذلك التعليل ، ولماذا لا يطبق تعليله على الغنيمة مثلا ، فيقول : إذا أخذوا أموالنا أخذنا أموالهم ، وإذا لم يأخذوا أموالنا يحرم أخذنا أموالهم ؟

٤ - قول هؤلاء الباحثين ، إن الإسلام لم يوجب الرق ، ولا قتل الأسرى لا ينفعهم فيما ذهبوا إليه من تحريم الرق ، وتحريم قتل الأسرى ، فإن الإباحة حكم شرعى ، وما أباحه الإسلام لا يحل لعبد يؤمن بالله ورسوله والدار الآخرة أن يحرمه ، ومن حرم ما أباح الله من عند نفسه ، فقد نصب نفسه ربّا من دون الله ، يشرع للناس الأحكام .

وهل كفر أتباع الأخبار والرهبان إلا لأجل متابعتهم على التحليل والتحريم ، الذى هو من خصائص الله . فمن أعطى حق التحليل والتحريم لأحد غير الله ، وغير رسله ، فقد عبده من دون الله .

٥ - أما قولهم : إن الرسول ﷺ - وجد الرق نظاما عالميا فلم يستطع أن يغيره فى الحال ، فهو قول بلا برهان ، فلم يقل الرسول ﷺ - للصحابة إننا لا نستطيع إلغاء الرق الآن ، فإذا سمحت الظروف فأنلوه ..

والرسول ﷺ - وجد الشرك نظاما عالميا فغيره ، فهل يتصور أن يغير الرسول ﷺ - الشرك ، ويعجز عن تغيير نظام الرق .

\* ثم إن الرسول - ﷺ - لم ينتقل إلى الرفيق الأعلى ، إلا بعد أن أكمل الله به الدين ، ومن زعم أن الرق وقتل الأسرى استمر مباحاً بعد وفاة الرسول - ﷺ - ثم حرم بعد ذلك ، فقد زعم أن الرسول - ﷺ - توفي وما أكمل الدين .

وإن زعم أنه حرم ذلك في حياته فقد اتهم الصحابة - بما فيهم الخلفاء الراشدون - بالإجماع على مخالفة أمر الرسول . وهذا من أقبح الكلام وأخبثه .

\* ولنا أن نقف مع علماء الإسلام وقفة متأنية ، لنعرف مذكروه في أسرى الحرب :

• قال أبو بكر الجصاص :

« اتفق فقهاء الأمصار على جواز قتل الأسير ، لا نعلم بينهم خلافا فيه ، وقد تواترت الأخبار عن النبي - ﷺ - في قتله الأسير ، منها قتله عقبة بن أبي معيط ، والنضر بن الحارث بعد الأسر يوم بدر ، وقد قتل يوم أحد أبا عزة الشاعر بعدما أسر ، وقتل بنى قريظة بعد نزولهم على حكم سعد بن معاذ ، فحكم فيهم القتل ، وسبى الذرية ، ومن على الزبير بن باظا من بينهم ، وفتح خير بعضها صلحا وبعضها عنوة ، وشرط على ابن أبي الحقيق ألا يكتسب شيئا ، فلما ظهر على خيانتة وكتمانه قتله ، وفتح مكة وأمر بقتل هلال بن خطل ومقيس بن صبابه ، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح وآخرين ، وقال : اقتلوهم وإن وجدتموهم متعلقين بأستار الكعبة ، ومن على أهل مكة ولم يغنم أموالهم ، وروى عن صالح بن كيسان ، عن محمد بن عبد الرحمن ، عن أبيه عبد الرحمن بن عوف ، أنه سمع أبا بكر الصديق يقول : وددت أني يوم أتيت بالفجاءة لم أكن حرقتة ، وكنت قتلته سريحا ، أو أطلقته نجحيا . وعن أبي موسى أنه قتل دهقان السويس بعدما أعطاه الأمان على قوم سماهم ونسى نفسه فلم يدخلها في الأمان فقتله .

فهذه آثار متواترة عن النبي - ﷺ - وعن الصحابة في جواز قتل الأسير وفي استبقائه، واتفق فقهاء الأمصار على ذلك (١).

• وقال السيوطي:

«وأخرج عبد الرزاق في المصنف، وابن المنذر، وابن مردويه، عن ليث - رضي الله عنه - قال - قلت لمجاهد: بلغني أن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: لا يحل قتل الأسارى لأن الله تعالى قال: (فإمّا منّا بعد وإمّا فداء) فقال مجاهد: لا تبعأ بهذا شيئاً، أدركت أصحاب رسول الله - ﷺ - وكلهم ينكر هذا، ويقول: هذه منسوخة، إنما كانت في الهدنة التي كانت بين رسول الله - ﷺ - وبين المشركين، فأما اليوم فلا. يقول الله (اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) (فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب) فإن كانوا من مشركي العرب لم يقبل منهم شيء إلا الإسلام، فإن لم يسلموا فالقتل، وأما من سواهم، فإنهم إذا أسروا فالمسلمون فيهم بالخيار، إن شاءوا قتلهم، وإن شاءوا استحيوهم، وإن شاءوا فادوهم، إذا لم يتحولوا عن دينهم، فإن أظهروا الإسلام لم يفادوا، ونهى رسول الله - ﷺ - عن قتل الصغير والمرأة والشيخ الفاني» (٢).

• وقال الشوكاني:

«والحاصل أنه قد ثبت في جنس أسارى الكفار جواز القتل والفداء والاسترقاق. فمن ادعى أن بعض هذه الأمور يختص ببعض الكفار دون بعض، لم يقبل منه ذلك إلاّ بدليل ناهض يخصص العمومات» (٣).

(١) أحكام القرآن ٣/٣٩١.

(٢) الدر المنثور ٦/٤٦.

(٣) نيل الأوطار ٨/٨.

• وقال ابن قدامة :

« من أسر من أهل الحرب ثلاثة :

• أحدهما : النساء والصبيان ، فلا يجوز قتلهم ويصيرون رقيقا للمسلمين بنفس السبى ، لأن النبى — ﷺ — نهى عن قتل النساء والولدان ، وكان عليه السلام — يسترقهم إذا سباهم .

• والثانى : الرجال من أهل الكتاب والمجوس ، الذين يقرون بالجزية ، فيخير الإمام فيهم بين أربعة أشياء ، القتل ، والمن بغير عوض ، والمفاداة بهم ، واسترقاقهم .

• الثالث : الرجال من عبدة الأوثان وغيرهم ، ممن لا يقرب بالجزية ، فيخير الإمام فيهم بين ثلاثة أشياء : القتل : أو المن ، أو المفاداة ، ولا يجوز استرقاقهم .

وعن أحمد : استرقاقهم ، وهو مذهب الشافعى .

وبما ذكرنا فى أهل الكتاب ، قال الأوزاعى والشافعى ، وأبو ثور .

وعن مالك كمنهنا ، وعنه لا يجوز المن بغير عوض ، لأنه لا مصلحة فيه ، وإنما يجوز للإمام فعل ما فيه المصلحة .

\* وحكى عن الحسن وعطاء وسعيد بن جبير كراهة قتل الأسرى ، وقالوا : لو مَنَّ عليه ، أو فاداه كما صنع بأسارى بدر ، ولأن الله تعالى قال : ( فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِذَا مَنَّاهُ وَإِذَا فَدَاهُ ) . فخير بين هذين بعد الأسر لا غير .

\* وقال أصحاب الرأى : إن شاء ضرب أعناقهم ، وإن شاء استرقهم لا غير ، ولا يجوز من ولا فداء ، لأن الله تعالى قال : ( اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ



وَجَدْتُموهُمْ) بعد قوله : (فإِذَا مِنَّا بَعْدَ وَإِذَا فِدَاء) وكان عمر بن عبد العزيز، وعياض بن عقبة يقتلان الأسارى .

ولنا على جواز المن والفداء قول الله تعالى : (فإِذَا مِنَّا بَعْدَ وَإِذَا فِدَاء) وأن النبي - ﷺ - من على ثمامة بن أثال، وأبى عزة الشاعر<sup>(١)</sup>، وأبى العاص بن الربيع، وقال فى أسارى بدر، لو كان مطعم بن عدى حياً ثم سألتنى فى هؤلاء النَّسَى (الأسرى) لأطلقهم له . وفادى أسارى بدر، وكانوا ثلاثة وسعين رجلاً كل منهم بأربعمائة، وفادى يوم بدر رجلاً برجلين، وصاحب العضباء برجلين .

وأما القتل .. فلأن النبي - ﷺ - قتل رجال بنى قريظة وهم بين الستائة والسبعمائة وقتل يوم بدر النضر بن الحارث، وعقبة بن أبى معيط صبراً، وقتل أبا عزة يوم أُحُد .

وهذه قصص عمت واشتهرت، وفعلها النبي - ﷺ - مرات، وهو دليل على جوازها، لأن كل خصلة من هذه الخصال قد تكون أصلح فى بعض الأسرى، فإن منهم من له قوة ونكاية فى المسلمين، وبقاؤه ضرر عليهم، فقتله أصلح، ومنهم الضعيف، الذى له مال كثير، ففداؤه أصلح، ومنهم حسن الرأى، فى المسلمين، يُرجى إسلامه بالمتن عليه، أو معونته للمسلمين بتخليص أسراهم، والدفع عنهم، فالمتن عليه أصلح، ومنهم من ينتفع بخدمته، ويؤمن شره فاسترقاقه أصلح، كالنساء والصبيان . والإمام أعلم بالمصلحة، فينبغى أن يفوض ذلك إليه .

وقوله تعالى : (اقتلوا المشركين) عام لا ينسخ به الخاص، بل ينزله على ماعدا الخصوص، ولهذا لم يحرموا استرقاقه .

---

(١) مَنْ عَلَيْهِ فى المرة الأولى يوم بدر وقتله فى المرة الثانية يوم أُحُد .



\* فأما عبدة الأوثان ففي استرقاقهم روايتان :

إحداهما : لا يجوز، وهو مذهب الشافعي . وقال أبو حنيفة : يجوز في العجم دون العرب ، بناء على قوله في أخذ الجزية .

ولنا أنه كافر لا يقر بالجزية ، فلم يقر بالاسترقاق كالمترد . وقد ذكرنا الدليل عليه ، إذا ثبت هذا — فإن هذا تخيير مصلحة واجتهاد ، لا تخيير شهوة . فتى رأى المصلحة في خصلة من هذه الخصال تعينت عليه ، ولم يجز العدول عنها ، ومتى تردد فيها ، فالقتل أولى . قال مجاهد في أمرين ، أحدهما يقتل الأسرى وهو أفضل . وكذلك قال مالك .

وقال اسحاق : الإثخان أحب إلى أن يكون معروفا ، يطمع به في الكثير ، وإن أسلم الأسير صار رقيقا في الحال ، وزال التخيير ، وصار حكمه حكم النساء» (١) .

هذه هي أقوال علماء الإسلام في أحكام الأسرى المبينة على الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة فأين أقوال هؤلاء الباحثين منها ؟

## الفصل الثامن

### أدب الحرب والسلام في سورة الأنفال

شاء الحق — تبارك وتعالى ، أن يجعل الصراع بين الحق والباطل سُنة جارية إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، يقول الله سبحانه :

﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ يُقْتَلُونَكُم حَتَّى يَرْدُّوكُم عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا ﴾ [البقرة : ٢١٧] .

ويقول تعالى :

﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ﴾ [الأنبياء : ١٨] .

ويقول عز شأنه — في الحديث القدسي — لنبه — ﷺ :

« إِنَّمَا بَعَثْتُكَ لَأَبْتَلِيكَ وَأَبْتَلِي بِكَ » (١) .

والكثير من البشر لا ينقادون للحق بدون قوة تحملهم على ذلك ، يقول جل جلاله :

﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [يوسف : ١٠٣] .

وروى البخارى في صحيحه : « أن النبي — ﷺ — قال : « أول من بدعى يوم القيامة آدم ، فترأى (تظهر) ذريته ، فيقال : هذا أبوكم آدم ، فيقول : لبيك وسعديك ، فيقول : أخرج بعث جهنم من ذريتك — فيقول يارب كم أخرج ؟

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ١٧/١٩٨ .

فيقول: أخرج من كل مائة تسعة وتسعين، فقالوا: يا رسول الله، إذا أخذ منا من كل مائة تسعة وتسعون، فماذا يبقى منا؟ قال: إن أمتي في الأمم كالشعرة البيضاء في الثور الأسود» (١).

ولكون أهل الباطل هم الكثرة دائما، فإنه لا ينقمع شرهم وفسادهم إلا بقوة ترهبهم وتكسر شوكتهم، لأجل ذلك بين الله - عز وجل - أنه لولا جهاد المسلمين للكافرين لفسدت الأرض، وهدمت المساجد، قال تعالى:

﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾

[البقرة: ٢٥١].

﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾

﴿ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾

[الحج: ٤٠].

قال ابن زيد: «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لولا القتال والجهاد» (٢).

وقال مقاتل: «لولا دفع الله المشركين بالمسلمين لغلب المشركون على الأرض فقتلوا المسلمين وخربوا المساجد» (٣).

وقال الله تعالى:

﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ﴾

﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾

[الحديد: ٢٥].

عَزِيزٌ

(١) صحيح البخاري ١٩٦/٧.

(٢) تفسير الطبري ١٢٤/٧.

(٣) زاد المسير لابن الجوزي ٣٠/١.

قال ابن كثير - في تفسير هذه الآية : « وجعلنا الحديد رادعاً لمن أبى الحق وعانده من بعد قيام الحجة عليها ، ولهذا أقام رسول الله - ﷺ - بمكة بعد النبوة ثلاث عشرة سنة ، توحى إليه السور المكية ، وكلها جدال مع المشركين ، وبيان وإيضاح للتوحيد ، وتبيان ودلائل . فلما قامت الحجة على من خالف ، شرع الله الهجرة ، وأمرهم بالقتال بالسيوف ، وضرب الرقاب والهام لمن خالف القرآن ، وكذب به وعانده » (١) .

فلما كانت معركة بدر الكبرى ، والظروف التي أحاطت بها ونتجت عنها ، أنزل الحق سبحانه سورة الأنفال كاملة ، لتكون وثيقة للمسلمين ، ودستوراً ومنهجاً يسيرون على نهج ما جاء فيه من قيم وآداب ، ترتبط بالحرب والسلام على السواء ، صالحة لكل عصر ، وإلى أن تقوم الساعة .

\* فقد ورد في ثناياها مجموعة من النداءات الإلهية ، التي وجهها الحق سبحانه للمؤمنين ، ترشدهم ، وتحثهم على الصبر والثبات في مجاهدة الأعداء ، وتذكيرهم بأن هذه التكاليف الإلهية التي أمروا بها ، من مقتضيات الإيمان الذي تحلوا به ، وأن عاقبة الإيمان والالتزام بالآداب والقيم الإسلامية هو النصر .

\* من أبرز هذه الآداب ما يلي (٢) :

١ - التحذير من الفرار في المعارك

وفي ذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ \* وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبرُهُ إِلَى أُمْتَحِرَ الْقَيْلِ أَوْ مُتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾

[ الأنفال : ١٥ ، ١٦ ] .

(١) تفسير ابن كثير ٥٣/٨ . (٢) راعيت أن يكون ترتيبها حسب ترتيب التلاوة لآيات السورة .

فى هاتين الآتين، يأمر الله عباده المؤمنين أن يصمدوا أمام أعدائهم، وألا ينهزموا مهما كان جيش الكفر عظيماً وكبيراً، فإن الغلبة ليست بالكثرة، والمؤمنون أولى بالثبات والشجاعة من الكافرين، لأنهم يطلبون إحدى الحسينين: إما العزة فى الدنيا، والنصر على الأعداء، وإما الشهادة فى سبيل الله، التى لا يعادها شىء من الأشياء.

وقد حذرهم الله — جل وعلا — من الفرار والهزيمة، لأن فيه كسراً لجيش المسلمين، وإلقاء الرعب فى قلوب المجاهدين.

\* وقد بين الله تعالى أن الفرار يجوز فى حالتين اثنتين؛

الأولى: إذا كان بقصد خداع العدو والتغريب به، لأن الحرب خدعة — كما يقول رسول الله — ﷺ — والعاقل من يعرف كيف يبطش بعدوه ويستدرجه.

والثانية: إذا بقى هذا المجاهد المسلم وحيداً فريداً، فانضم إلى جماعة أخرى ليتقوى بها — أو رأى أنها بحاجة إليه ليشد أزهمهم، ويقوى عزمهم.

وماعدا ذلك فالفرار من الزحف جريمة نهى الله عنه، وتوعد عليه أشد الوعيد، وهو أن يرجع بغضب من الله، وأن مقره جهنم وبئس ذلك المقر والمصير.

\* وقد اشتملت هاتان الآيتان على عدة أحكام شرعية:

١- الحكم الأول: الفرار من الزحف من الكبائر.

فتدل ظواهر النصوص الشرعية على حرمة الفرار من الزحف إلا فى حالتين اثنتين — كما ألمحنا —

أ — حالة الفرار من أجل الكر خدعة للعدو.



ب - وحالة الالتحاق إلى بجماعة المسلمين، والانضمام إلى صفوفهم ليتقوى

٠ ٢٢

وقد بينت السنة المطهرة - أن الفرار من الزحف من الكبائر، فقد قال رسول الله - ﷺ : «اجتنبوا السبع الموبقات» قالوا: وما هن يا رسول الله؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات (١).

- الحكم الثانى: كم عدد العدو الذى يحرم الفرار منه؟.

هذه الآية حرمت الفرار من القتال، وأما عدد العدو الذى يحرم الفرار منه، فقد بينته آية أخرى فى آخر السورة، وهى قوله تعالى:

﴿إِذَا كَانَ مِنْكُمْ ضَعْفٌ فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: ٦٦].

فقد أوجبت هذه الآية على المسلمين أن يثبتوا أمام أعدائهم إذا كان العدو ضعفهم، وقد كانوا من قبل مكلفين بملاقاة العدو، والصمود أمامه حتى ولو كانوا عشرة أضعافهم، فنسخ الله ذلك، وخفف عن عباده رحمة بهم، وتيسيراً عليهم، فإذا كان جيش الكفار يزيد أضعافاً مضاعفة على جيش المسلمين، فإنه لا يجب عليهم ملاقاته إلا إذا كان هناك خطر جسيم، كهجوم المشركين على ديار المسلمين، فإنه يجب حينئذ الدفاع عليهم، ويفترض القتال على الرجل والمرأة والكبير والصغير.

وأما المغامرة فى الحرب، فقد قال بعض العلماء: لا يقتحم الواحد على

(١) رواه مسلم فى صحيحه.

العشرة، ولا القليل على الكثير، لأن في ذلك إلقاء النفس إلى التهلكة (١).

وقال بعض العلماء: إنه يجوز المغامرة بكسر شوكة المشركين، وإضعاف نفوسهم، فإنهم إذا رأوا هذه الشجاعة النادرة من شخص واحد، دبّ الرعب في قلوبهم، وأيقنوا بعدم قدرتهم على مقاومة المسلمين، وفي ذلك إعزاز لدين الله، وقهر المشركين، والله أعلم.

— الحكم الثالث: هل يجوز الفرار عند الضرورة؟

قال العلماء: يجوز الفرار عند الضرورة في غير الحالتين السابقتين، التي أشارت إليهما الآية، وذلك كأن يحيط العدو بالجيش، أو يقطعوا على المجاهدين طريق المؤونة والغذاء.

\* ويشهد لذلك ما روى عن ابن عمر — رضى الله عنهما — قال:

«كُنَّا فِي غَزَاةٍ فَحَاصَّ النَّاسَ حَيْصَةٌ (أَيُ فَرَوْا أَمَامَ الْعَدُوِّ) قُلْنَا كَيْفَ نَلْقَى النَّبِيَّ — ﷺ — وَقَدْ فَرَرْنَا مِنَ الزَّحْفِ، وَبَوَّثْنَا بِالْغَضَبِ، فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ — ﷺ — قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ، فَخَرَجَ فَقَالَ: مَنْ الْقَوْمُ؟ فَقُلْنَا: نَحْنُ الْفَرَارُونَ، فَقَالَ: لَا بَلْ أَنْتُمْ الْعَكَارُونَ، فَقَبَّلْنَا يَدَهُ، فَقَالَ أَنَا فَتَّكُمْ، وَأَنَا فَتَّةُ الْمُسْلِمِينَ. ثُمَّ قَرَأَ:

﴿وَمَنْ يُؤْلِمْ بَوْمِيذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقَالٍ أَوْ مُتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَرِيسٌ الْمَصِيرُ﴾  
[ الأنفال: ١٦ ]

٢ — وترتبط بهذه القيم السامية، والآداب الحربية الرفيعة، قيمة أخرى وهى الثبات عند لقاء العدو وفي ذلك قوله يقول الله — عز شأنه:

(١) محمد على الصابوني: تفسير آيات الأحكام ١/٥٩٨.

(٢) رواه الترمذى، وانظر الدر المنثور في تفسير الآية والعكارون: أى الكرارون العطافون.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِيكُمْ فَاتَّبِعُوا وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ  
وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٤٦﴾﴾  
[الأنفال : ٤٦]

\* فقد اشتملت هاتان الآيتان على خمس وصايا ، وهى :

أولاً : الثبات عند لقاء الأعداء .. فالنظام الحربى ، يقضى بقتل الجندى الفار من القتال حال فراره ، وذلك خشية أن تنتقل عدوى فراره إلى غيره ، فتحدث البلبلة والجزع فى صفوف المقاتلين ، فيكون داعياً لهم على الهزيمة .

ثانياً : ذكر الله فى الحروب ، واستحضار عظمته التى لا تُحَد ، وقوته التى لا تقهر ، والاعتصام بالمدد الروحى الذى يعين على الثبات ، لما له من تأثير فعال فى النصر ، لأن الإيمان يمد المحارب بقوة معنوية هائلة تسند القوة المادية فتدعمها ، ويكون لها الحكم الفصل فى المعركة .

﴿الْأَيْدِي كَثِيرٌ وَالْأَعْيُنُ أَكْثَرُ لَا تُبْصِرُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ تِلْكَ السَّاعَةُ لَا تُجْنَى عَنْهَا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٨﴾﴾ [الرعد : ٢٨] .

ثالثاً : طاعة الله أولاً ، وذلك باتباع ما أمر به من الوصايا والأوامر التى تنهض بحال المسلمين ، وعدم معصيته ، وطاعة الرسول - ﷺ - فيما أمر به من شئون القتال ، فقد كان الرسول - ﷺ - هو القائد الأعلى فى أغلب الغزوات التى خاضها المسلمون ضد الكفار ، وبعد وفاته - ﷺ - أوجب الله على المسلمين طاعة قوادهم فى القتال . وفى ذلك يقول الله تعالى :

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴿٥٩﴾﴾ [النساء : ٥٩]

فطاعة القائد العام هى عماد النظام ، الذى هو ركن من أركان النصر .

رابعاً : عدم التنازع ، فالتنازع فى حال الحرب مدعاة للفشل ، وتغلب الأعداء على الفئة المتنازعة .

خامساً: الصبر على الشدائد، وما يلاقون من بأس العدو، وكثرة عدوه، فإن الله مع الصابرين، بالمعونة والتأييد. والصبر في الحرب من أسباب النصر.

يقول الحق سبحانه .. يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله، إذا حاربتم جماعة من الكفار، والتقيتم بهم في ميدان الحرب، فالواجب عليكم أن تثبتوا في قتالهم، وتصمدوا للقائهم، وإياكم والفرار من الزحف، وتولييتهم الأدبار، فالثبات فضيلة، والفرار كبيرة يعاقب الدين عليها، وعليكم بذكر الله في السراء والضراء وحين البأس، فذكر الله تطمئن القلوب، وبدعاء الله تفك الكروب، فهو القريب المجيب دعوة الداعي، لاسيما إذا كان دعاء بالنصر على عدو الله، اثبتوا عند اللقاء، واذكروا الله كثيراً، رجاء أن تفوزوا بالأجر والثواب، والنصر على الأعداء. وأطيعوا الله في كل ما أمر به، ونهى، وكذا رسوله الكريم، فمن أطاع الرسول فقد أطاع الله، وإياكم والنزاع، فإنه مدعاة للفرقة، وأساس الهزيمة، وإنما أهلك من كان قبلكم اختلافهم وكثرة اعتراضهم، فالنزاع أداة الهلاك، ومعمل الهدم والشقاء، به تذهب الدولة، وتفنى القوة. وعليكم بالصبر، فهو سلاح المؤمن، الذي لا يفل، ولقد قيل: الشجاعة صبر ساعة، وكفى بالصبر شرفاً، أن الله مع الصابرين بالمعونة والتأييد، وإياكم أن تكونوا كأولئك الكفار، الذين خرجوا من ديارهم ليحموا غيرهم، خرجوا حالة كونهم بطرين طاغين بالنعمة غير شاكرين، إذ قيل لهم: إن العير نجا فارجعوا، فقال أبو جهل: لا حتى نقدم بدرأ. واعلموا أن الله بما يعمل العاملون محيط، وسيجازي كلًّا على عمله.

وانظروا إلى ما حدث يوم بدر، فقد نصركم الله بها وأنتم قلة في العدد، وما كان ذلك إلا بتأييد الله، وتثبيت قلوبكم، ومدكم بالملائكة، وباللقاء الرعب في قلوب أعدائكم، فلم تقتلوهم — يوم بدر — ذلك القتل الذي كسر شوكتهم، ولكن الله قتلهم بأيديكم:



﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ﴾ [الأنفال: ١٧].

ولا تغتروا كما اغتر المسلمون بعد أن رجعوا من غزوة بدر، وأخذ كل منهم يقول: أنا قتلته.. أنا أسرت، فعلمهم الله أن ذلك فخر لا يليق، ووجههم توجيها حسناً حتى يلجئوا إليه وحده، فقال فلم تقتلوهم بقوتكم، ولكن الله قتلهم بتأييده لكم. ونصره وإنزال الملائكة، وإلقاء الرعب، وهو على كل شيء قدير.

٣ - الأمر بالسمع والطاعة لأوامر الله ورسوله:

وفى ذلك يقول الله عز شأنه:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَاتَّقُوا رَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَاتَّبِعُوا مَن تَسْمَعُونَ ﴾

﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾

﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُورُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾

﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾

[الأنفال: ٢٠-٢٣].

يقول الحق سبحانه: يا أيها الذين اتصفتم بالإيمان أطيعوا الله ورسوله فيما أمر ونهى، ولا تعرضوا عن الأمر بالجهاد، وبذل المال وغيرهما. والحال أنكم تسمعون المواعظ والزواجر في القرآن والحديث. وإياكم أن تكونوا كالذين قالوا سمعنا والحال أنهم لا يسمعون أبداً، إن شر المخلوقات عند الله من لا يصغى بسمعه إلى الحق، فيتبعه ويعتبر بالموعظة الحسنة، فيعمل بها، فإن من لا يستخدم جهاز السمع فيما خلق له كان كأنه فاقد له، فهو أصم عن الحق والخير والهدى والفلاح.. وإليكم الذين لا يقولون الحق، ومن ثم كانوا كأنهم فقدوا حاسة



الكلام، والذين لا يعقلون الفرق بين النور والظلام، والهدى والضلال، والإسلام والكفر.. إذ هم لو استخدموا عقولهم، وأبعدوا عنها ذل التقليد، وحى العصبية الجاهلية لعقلوا المنفعة، وأدركوا الصالح المفيد، ولكنهم كالبهائم لا يعقلون.

ولو علم الله فى نفوسهم الميل إلى الخير والسداد والاستعداد للإيمان والهدى، ولم تفسد فطرتهم بسوء القدوة، وفساد التربية، لأسمعهم بتوفيقه سماع تدبر، ووفقهم لكلامه، وكلام رسوله، ولكنه لو أسمعهم لتولوا وهم معرضون، فهم لا خير فيهم أصلاً.

ومن يلقى إليه شيء لا يخلو من واحد من أربع:

- ١ — معاند لا يسمع أبداً بل يجعل أصابعه فى آذانه.
- ٢ — منافق يسمع ويتظاهر بالقبول ساعة الحضور، ثم هو لا يتدبر ولا يفهم شيئاً.
- ٣ — يسمع ليتسقط العيوب ويتلمس السقطات.
- ٤ — يسمع ليهتدى بنور الحق. وهم الفئة المؤمنة الموفقة المهدية إلى يوم القيامة.

« نزلت هذه الآيات فى جماعة من بنى عبد الدار، كانوا يقولون: نحن صمُّ بكمِّ عما جابه محمد، وتوجهوا لقتاله مع أبى جهل.

وفى هذه الآيات غاية الذم للكافرين بأنهم أشرُّ من الكلب والخنزير والحمير، لأنهم لم يستفيدوا من حواسهم، فصاروا أخس من كل خسيس (ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم) — أى لو علم الله فيهم شيئاً من الخير لأسمعهم سماع تفهم وتدبر. ولو فرض أن الله أسمعهم، وقد علم أن لا خير فيهم، لتولوا وهم معرضون عنه جحوداً وعناداً.

#### ٤ - الاستجابة لدعوة الرسول :

ففى استجابتهم لدعوته - ﷺ - حياتهم وعزتهم وسعادتهم فى الدنيا والآخرة وفى ذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ  
بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهٌُ مُّحْشَرُونَ ﴾ [الأنفال : ٢٤] .

ينادى الله تبارك وتعالى - بوصف الإيمان، الذى يوجب الامتثال والاستجابة كل المؤمنين، ثم يأمرهم بأن يستجيبوا لله ورسوله، وذلك بالطاعة والامتثال إذا دعاهم لما يحييهم، ويحثهم على الخير لهم، ويحرضهم على ما به يسعدون فى الدنيا والآخرة.

... أى أجبوا دعاء رسول الله إذا دعاكم للإيمان الذى به تحيا النفوس، وبه تحيون الحياة الأبدية..

قال قتادة : هو القرآن، فيه الحياة والثقة والعصمة فى الدنيا والآخرة (١).

وقد دعانا الرسول - ﷺ - للإيمان، والقرآن والهدى والجهاد، ومن جرم من هذا فهو ميت لإحياة فيه :

﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَمْ نُورًا يَمْشِي بِهِ، فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِيجٍ مِنْهَا ﴾ [سورة الأنعام : ١٢٢] .

فخذوا ما آتاكم الرسول بقوة وعزم ونشاط وجد، فالخير فيه، وسعادة الدارين معه، واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه، ويفصل بينها.

(١) تفسير الطبرى ١٣/٤٦٨ .

والمعنى : أن المسلم يجب ألا يغتر بعمله وطاعته ، وألا يأمن مكر الله ، ولو كانت إحدى رجله في الجنة ، فالقلوب بين أصابع الرحمن ، والله يحول بين المرء وقلبه .

والواجب عليه دائما أن يغذى قلبه بالعمل ، ويجلوه بالذكر.. فالله تعالى المتصرف في جميع الأشياء ، يصرف القلوب كيف يشاء بما لا يقدر عليه صاحبها ، فيفسخ عزائمها ، ويغير مقاصدها ، ويلهمه رشده . أو يزيغ قلبه عن الصراط السوى ...

وفي الحديث : «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك» .

قال ابن عباس: يحول بين المؤمن والكفر، وبين الكافر والإيمان (١).

وقال أبو حيان: وفى ذلك حض على المراقبة والخوف من الله تعالى، والمبادرة إلى الاستجابة له جل جلاله (٢).

### ٥ — عدم إفشاء سر الأمة للأعداء:

لأن فى ذلك خيانة لله ولرسوله وخيانة للأمة أيضا. وفى ذلك يقول الله عز شأنه:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

[الأنفال: ٢٧].

والخيانة والخون يدلان على النقص وإخلاف ما كان يرجى، وإطلاع المشركين على أسرار المؤمنين. وقد روى أن هذه الآية الكريمة، نزلت فى أبى لبابة، وكان حليفا لبني قريظة من اليهود، فلما خرج إليهم النبي ﷺ — بعد إجلاء بني النضير، وحاصرهم حصارا شديدا دام إحدى وعشرين ليلة، وقد طلبوا من النبي ﷺ — أن يرسل إليهم أبا لبابة — وكان مناصحا لهم، لأن أمواله وعياله فيهم، فبعثه إليهم، فقالوا له: ماترى؟ هل تنزل على حكم سعد بن معاذ، كما طلب محمد ﷺ — فأشار إلى حلقه، أى أن حكم سعد الذبيح، قال أبو لبابة فإزالت قدماى حتى علمت أنى خنت الله ورسوله، فنزلت الآية، وقد شد نفسه على سارية المسجد، وأبى الطعام والشراب حتى الموت، أو يتوب الله عليه، ومكث سبعة أيام، وبعدها تاب الله عليه، وفك النبي وثاقه.

يقول الحق سبحانه — مامعناه —: يا من اتصفتم بالإيمان وتصديق الرحمن،

(١) روح المعانى ٩/١٩١.

(٢) البحر ٤/٤٨١.

والاهتداء بالقرآن، لا تخونوا فتعطلوا فرائضه، أو تنقصوا شيئاً من أحكامه التى بينها لكم فى كتابه.. فإن ذلك خيانة تتنافى مع الإيمان. ولا تخونوا الرسول فيما أمركم به، ونهاكم عنه، ولا تخونوه فترغبوا عن بيانه للقرآن، فهو أدرى وأقرب، فخيانة الله والنبي عبارة عن تعطيل فرائض الدين، وعدم العمل بأحكامه والاستئثار بسنته، فإن هذا كله نقص لا يليق بالمؤمن والمؤمن على دينه، على أن الخيانة من صفات المنافقين، والأمانة من صفات المؤمنين.

ولا تخونوا الأمانة التى فى أيديكم لغيركم، سواء كانت معاملات مالية، أو شئوناً سياسية، أو سرّاً من الأسرار، أو عهداً من العهود، والحال أنكم تعلمون خطر الخيانة وسوء عاقبتها فى الدنيا والآخرة.

#### ٦ - تقوى الله:

فإن تقوى الله - عز وجل - أساس الخير كله. ومن أعظم ثمرات التقوى، ذلك النور الربانى، الذى يقذفه الله فى قلب المؤمن. وفى ذلك يقول الله جل وعلا:

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ

[ الأنفال : ٢٩ ]

وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾

التقوى من الوقاية، وهى امتثال الأمر، واجتناب النهى، لأن هذا يكون وقاية للعبد من النار.

يقول الحق تبارك وتعالى: يأيتها المؤمنون إن تتقوا الله بامتنال أوامره، واجتناب نواهيه يجعل لكم فرقانا، فيكون المسلم حيث أمره الله، ولا يكون حيث نهاه الله، هذه التقوى إن حصلت لعبد جعل الله له نوراً يمشى به بين الناس، وحكمة يهتدى بها، وعلماً نافعا، وعملاً صالحاً، وهذا كله يجعله



يفرق بين الحق والباطل ، والنافع والضار ، ويهتدى إلى الصراط المستقيم ، كيف لا ؟ والمتقرب إلى الله بالنوافل يكون ربانيا ، ويكون المولى جل شأنه سمعه ، وبصره ، ويده ، ورجله ، أفتراه يضل بعد هذا .. إن التقوى هى السبيل الأقوى .

إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ، ويكفر عنكم سيئاتكم السابقة ، ويسترها ويغفر لكم ذنوبكم ، ويدخلكم جنات النعيم ، والله سبحانه ذو الفضل العظيم .

وفى الآية دليل على أن التقوى تنور القلوب ، وتشرح الصدور ، وتزيد فى العمل والمعرفة .

٧ - أن القتال لرد الاعتداء وأنه ينتهى بنهايته :  
وفى ذلك يقول الله عز وجل :

﴿ قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ \* وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِذَا انْتَهَوْا فَأُولَئِكَ بِمَا عَمِلُوا أَصْبَرُ \* وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَكُمْ يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [الأنفال : ٣٨ - ٤٠] .

أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك ، إن ينتهوا عن الكفر ويؤمنوا بالله ، ويتركوا قتالك وقاتل المؤمنين ، يغفر لهم ما قد سلف من الذنوب والآثام ، وإن عادوا إلى قتالك وتكذيبك فقد مضت سنتى فى تدمير وإهلاك المكذبين لأنبيائى ، فكذلك نفعل بهم .

وهذا وعيد شديد لهم بالدمار إن لم يقلعوا عن العدوان والمكابرة والعناد .  
(وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) أى قاتلوا يا معشر المؤمنين - أعداءكم المشركين حتى لا يكون شرك ولا يعبد إلا الله وحده ، وحتى لا يبقى مشرك

على وجه الأرض (ويكون الدين كله الله) أى تضمحل الأديان الباطلة، ولا يبقى إلا دين الإسلام...

قال الألوسى: واضمحلالها إما بهلاك أهلها جميعا، أو برجوعهم عنها خشية القتل (١) لقوله - ﷺ - «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله».. فإن انتهوا عن الكفر وأسلموا، فإن الله مطلع على قلوبهم، يشيهم على توبتهم وإسلامهم، وإن لم ينتهوا عن كفرهم وأعرضوا عن الإيمان، فاعلموا يامعشر المؤمنين أن الله ناصركم، ومعينكم عليهم، فثقوا بنصرته وولايته، ولا تبالوا بمعاداتهم لكم (إن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير) أى نعم الله أن يكون مولاكم، فإنه لا يضيع من تولاه، ونعم النصير لكم، فإنه لا يغلب من نصره الله.

#### ٨ - احترام العهود والمواثيق:

فالمعاهدات كانت ولا تزال أداة هامة لتسوية العلاقات، وفض المشاكل والمنازعات بالطرق السلمية، كما أن العهود تقوم على الثقة بين الطرفين، فإذا فقدت هذه الثقة انهارت أهم دعائم السلام بين الشعوب والأمم.

ولقد أحاط الإسلام العهود بكل صنوف الاحترام، وهىأ لها كثيرا من الضمانات مما جعل المسلمين يرتفعون بها فوق مصالحهم، وليس لازما فى شريعة الإسلام، أنه إذا قصت الظروف بنزاع بين المسلمين وبين خصومهم أن يجيرهم بين الإسلام والجزية والحرب وليست هذه الحالات الثلاث التى كانت تعرض على الأعداء آتية فى عمل المسلمين على سبيل الحضر، فإننا نجد اتفاقات وعهودا، وحالات سلام، كانت قائمة بين الرسول ومن يجاوره من القبائل، بغير أن يشترط لذلك حالة من الحالات الثلاث.

(١) روح المعانى ٢٠٧/٩.

كما أن العهود والمحالفات التي عقدها النبي - ﷺ - كان هدفها أمراً واحداً مطرداً هو نشر الدعوة الإسلامية، والوصول بهذه الدعوة إلى كافة القبائل والشعوب. ولهذا أوجب القرآن على المسلمين الوفاء بعهودهم في كثير من الآيات، وجعل القرآن الخروج من فضيلة الوفاء كالخروج من فضيلة الإنسانية كلها. يقول تعالى:

﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ \* الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴾  
[الأنفال: ٥٥، ٥٦]

ولا يبغي الإسلام من وراء المعاهدات سيطرة ولا تملكا ولا استعماراً، بل يهدف دائماً إلى إقرار السلام.

والقرآن الكريم يأمر بالوفاء بالعهود - مهما كانت الأسباب، ولو أدى ذلك بالمسلمين إلى التوقف عن نجدة إخوانهم، الذين يقيمون في بلد غير إسلامي معاهد لهم - مع أن القرآن يعتبر المسلمين على اختلاف أجناسهم وبلادهم أمة واحدة، وكل عدوان يقع على طائفة من المسلمين، فهو عدوان على الأمة الإسلامية.

يقول الله سبحانه في سورة الأنفال:

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجَرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ يَعْمَلُونَ بِبَصِيرَةٍ ﴾ [الأنفال: ٧٢].

يقول سبحانه: (والذين آمنوا ولم يهاجروا) أي آمنوا وأقاموا بمكة فلم يهاجروا إلى المدينة (مالككم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) من بلد الكفر، (وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر) أي وإن طلبوا منكم النصرة لأجل إعزاز الدين، فعليكم أن تنصروهم على أعدائهم لأنهم إخوانكم (إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي إلا إذا استنصروكم على من

بينكم وبينهم عهد ومهادنة فلا تعينوهم عليهم .

أما إذا أخلّ المعاهدون بالمعاهدة ، كان المسلمون في حل من قتالهم ، وكذلك إذا لمسوا من أعدائهم أمارات الخيانة ، فيجوز لهم نقض العهد مع إخبارهم بذلك .

يقول الحق سبحانه في سورة الأنفال :

﴿ الَّذِينَ عَاهَدَتْ يَدُكَ يَتَّبِعُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْوَةٍ وَهُمْ لَا يُتَّقُونَ \* فَأَمَّا تَشَقُّقُهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدْكُرُونَ \* وَإِنَّمَا تَخَافُكَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْصِرْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴾  
[ الأنفال : ٥٦ - ٥٨ ] .

أى إما تخافن من قوم معاهدين خيانة ونكثاً لأمارات تلوح لك ، فاطرح إليهم العهد على سواء ، أى على طريق مستقيم ، وذلك أن تظهر لهم نبذ العهد ، وتخبرهم إخباراً مكشوفاً بئنا ، أنك قطعت ما بينك وبينهم . ولا تناجزهم الحرب وهم على توهمهم بقاء ذلك العهد ، فيكون ذلك خيانة منك ، إن الله لا يحب الخائنين .

قال النحاس : هذا من معجز ما جاء فى القرآن مما لا يوجد فى الكلام مثله ، على اختصاره وكثرة معانيه .

والمعنى : وإما تخافن من قوم — بينك وبينهم عهد — خيانة ، فانبذ إليهم العهد ، أى قل لهم قد نبذت إليكم عهدكم ، وأنا مقاتلكم ، ليعلموا ذلك فيكونوا معك فى العلم سواء ، ولا تقاتلهم وبينك وبينهم عهد ، وهم يثقون بك ، فيكون ذلك خيانة وغدراً (إن الله لا يحب الخائنين) . وهذا كالتعليل للأمر بنبذ العهد ، أى لا يجب من ليس عنده وفاء ولا عهد (١) .



## ٩ - اليقظة والاستعداد الدائم للحرب :

وفى ذلك يقول الله عز وجل :

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ  
وَالْآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ  
لَا تُظْلَمُونَ﴾ [الأنفال : ٦٠]

يأمر الله تعالى المسلمين فى هذه الآية الكريمة بأن يكونوا دائمي اليقظة والاستعداد لأعدائهم بكل ما يستطيعون من قوة ، وهو أمر لا يختص بزمان ولا بفريق من الناس . ولفظ القوة عام يشمل كل ما يتقوى به على حرب الأعداء ، وكل ما هو آلة للحرب من الحصون وأسلحة البر والبحر والجو على اختلاف أنواعها وأشكالها ، بحسب الأزمنة ، والأمكنة المختلفة ، ومصانع الذخيرة ، وكل ما يفيد فى صلاحية الأمة للحرب ، كإنشاء معاهد لتعليم فنون الحرب ، وغير ذلك مما يجعل الأمة الإسلامية قوية مرهوبة الجانب .

فالآية الكريمة على اختصارها جمعت أنواع الإعداد للجيش ، التى تتلاءم مع كل عصر وزمن (ما استطعتم من قوة) كالإعداد الحربى والمادى والمعنوى والادارى والفنى والمالى - مع الحث على ذلك بالثواب الجزيل والعطاء الكثير، كل ذلك فى الآية الشريفة .

وقد ذكر (الخيل) فى الآية ، لأنها كانت عنوان الرهبة للأعداء فى الزمن القديم ، وإن كانت الآية تدعو لإعداد المستطاع والمناسب من كل قوة صالحة .

ولذلك فرض القرآن علينا الإعداد بأنواعه ، لقوله (وأعدوا) ، وأن نبذل فيه أكثر جهودنا وأن نقدم النفس والنفس ، ما استطعنا إلى ذلك سبيلا .

ولم تغفل الآية الإعداد فى وقت السلم ، حتى يكون الجيش على أتم



استعداد فى الثغور لمقابلة العدو ليلا ونهارا . ولقد ذكرت الآية هدف الاعداد وهو إرهاب العدو الظاهر، والعدو الخفى ، مانعلمه وما لانعلمه . وإخافتهم من عاقبة التعدى على بلاد الإسلام ومصالحها ، ولأجل أن تكون آمنة فى عقر دارها ، وهذا ما يسمى فى عُرف هذا العصر بالسلم المسلح . وقد أوجبه الإسلام قبل أن تعرفه البشرية بزمان طويل . وهذا معنى قوله تعالى :

(تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ)

ولا يمكن أن تقوم أمة بهذا الإعداد الكامل ثم تُظلم من جيرانها أبداً .

\* ثم حضَّ القرآن المؤمنين على إنفاق المال فى سبيل الله لإعداد القوى العسكرية ، التى أمر بها ، إذ لا يتم بدون المال شىء منها ، فقال تعالى :

﴿ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴾ [الأنفال : ٦٠] .

فقد وعد الله المؤمنين بأن ما ينفقونه فى سبيل الله قلَّ أو كثر يجزون عليه جزاء وافيا .

## ١٠ — الاستجابة لمن طلب الأمان :

وفى ذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ مَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنفال : ٦١ ، ٦٢] .

بعد أن أمر الله سبحانه باليقظة والاستعداد التام للحرب — ذكر هنا حكم ما إذا طلبوا الصلح ، ومالوا إلى السلم ، فقال سبحانه ما معناه :

وإن مالوا إلى السلم ، وطلبوا عقد الهدنة والأمان ، فإلَّ إليه وأجبتهم إلى ما طلبوا إن كان فيه مصلحة (وتوكل على الله) — أى فوض الأمر إلى الله ، ليكون عوناً لك على السلامة ، فالله سبحانه السميع لأقوالهم العليم بنياتهم ، وإن أرادوا بالصلح خداعك ليستعدوا لك ، فإن الله يكفيك وهو حسبك .

ثم ذكره بنعمته عليه فقال (هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين) أى قواك وأعانك بنصره، وشّدّ أزرّك بالمؤمنين، قال ابن عباس: يعنى الأنصار.

فالحق سبحانه وتعالى يأمر رسوله - ﷺ - بقبول مبدأ السلم عندما يعرض عليه، لا عن ضعف أو خوف، ولكن محافظة على عدم الاعتداء على العدو، بعد أن يعرض السلم من جانبه، وفى الوقت نفسه يطمئنه بوقوف الله بجانبه، وباعتماده عليه، لو كان باطن عرض الأعداء من سلام هو الخدعة والمكر السيئ، وذلك لكيلا يتردد الرسول - ﷺ - كبشر فى قبوله للسلم عندما يعرض عليه.. وإن كان الزمخشري يرى - فى كشفه - أن الأمر فى الآية موقوف على ما يرى فيه الإمام صلاح الإسلام - من حرب أو صلح - وليس يحتم أن يقاتلوا أبداً أو يجابوا إلى الهدنة أبداً.

## - ٢ -

## دراسة وتحليل:

هذا هو أدب الإسلام فى الحرب والسلام - كما أوضحت سورة الأنفال ، التى كانت أول سورة قرآنية تنزل على النبى - ﷺ - بعد معركة بدر ، تحمل بعض أحكام الجهاد وتبحث عليه ، والتى يتضح منها أن الدين الإسلامى لم يتحقق فى أنفس المسلمين ، ولا فى واقع الناس إلا بالجهاد بجميع أنواعه . لهذا كان تأثير الجهاد فى نشر الإسلام عظيماً .

يقول ابن القيم ، عن بعثة النبى - ﷺ :

«وبعثه بالكتاب الهادى والسيف الناصر بين يدى الساعة حتى يعبد سبحانه وحده لا شريك به ، وجعل رزقه تحت ظل سيفه ورمحه» .

• ويقول رحمه الله : «فإن الله سبحانه أقام دين الإسلام بالحجة والبرهان ، والسيف والعنان ، فكلاهما فى نصره إخوان شقيقان» (١) .

وهنا لا بد لنا من وقفة متأنية للرد على مزاعم المستشرقين والمتأثرين بآرائهم ، الذين شككوا فى تأثير الجهاد فى نشر الإسلام ، فزعموا أن الدعوة السلمية المجردة عن الجهاد هى سبب انتشار الإسلام سابقاً ، وهى الطريق الأمثل الآن .

---

(١) الفروسية ص ٤ .

بل بلغ بهم الأمر إلى اعتبار أن انتشار الإسلام بالجهاد فرية على الإسلام ينبغي أن تدفع.

في مقدمة هؤلاء المستشرقين، «توماس أرنولد» الذي ألف كتاباً بعنوان «الدعوة إلى الإسلام» يهدف منه إلى إimate الروح الجهادية عند المسلمين. ومن يقرأ كتابه هذا يدرك أنه حريص على تصيد الأخبار الموضوعة والواهية، لكي يبرهن على أن الإسلام لم ينتشر بالجهاد، وإنما انتشر بالدعوة السلمية المتبرئة من كل قوة، وانتشر بالموالاة بين المسلمين والكافرين، ويخلط أنظمة الكفر مع أنظمة الإسلام<sup>(١)</sup>.

وقد قام بترجمة هذا الكتاب ثلاثة من الباحثين المسلمين<sup>(٢)</sup>، رفعوا قدر الرجل ووضعوه في مرتبة عالية من العلم بالإسلام وتاريخ المسلمين<sup>(٣)</sup>، ولعل الدافع لهؤلاء المترجمين على تقدير ذلك المستشرق وكتابه هو لزع عبارات مجموعة أخرى من المستشرقين، تعمدوا وصف الجهاد الإسلامى بأنه عمل بدائى، قام به بدائيون متعطشون للدماء، لا هدف لهم إلا قتل الأنفس، وجع الأموال، وسبى النساء والذرية.

والرد على هذا الفريق المتحامل على الإسلام، ليس قول أرنولد والمتأثرين بأقواله، فإن الجميع لم يدركوا حقيقة الإسلام، وإنما الجواب الصحيح هو تجلية حقيقة الجهاد وهدفه من القرآن الكريم والسنة المطهرة. لأجل هذا وقع كثير من الكتاب المسلمين فى الفخ الذى نصبه لهم المستشرقون،

(١) مقدمة كتاب الدعوة إلى الإسلام ص ٥ وما بعدها.

(٢) ترجمة إلى العربية الدكتور حسن إبراهيم، وعبد الحميد عابدين واسماعيل النجراوى وطبع فى مكتبة النهضة بمصر.

(٣) انظر ماكتبوه فى مقدمة الكتاب ص ٥ وما بعدها.

فإذا سمعوا من يتهجم على فريضة الجهاد فى الإسلام ، وعلى شدة المسلمين على الكفار وإذلالهم .. قالوا لهم : إنكم أخطأتم ، والرد عليكم من أبناء جلدتكم ، اقرأوا ما كتبه أرنولد ، ويذكرون لهم ما كتبه مما فيه إماتة للروح الجهادية ، والمحبة بين المسلمين والكفار.. وهذا بلا شك منهج خاطيء. قال الله تعالى :

﴿ فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَزُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾

[ النساء : ٥٩ ]

فالأجدر بهؤلاء أن يرجعوا إلى كتاب الله وسنة رسوله — ﷺ — وما قاله علماء الإسلام فى شرحها لا إلى ما كتبه أرنولد وغيره .

والسؤال الآن : إذا كان الباحثون المسلمون من المعجبين بالمستشرقين ، لا يدركون حقيقة الجهاد الإسلامى كما أرادها الله .. فما الذى حملهم على ترجيح أقوال أرنولد ، المتضمن — كما قلنا — إضعاف الروح الجهادية ، وتثبيت 'الولاء والمحبة بين الكافرين والمسلمين — على قول غيره — المتضمن قطع الموالاة بين المسلمين والكافرين ، ومحاربة الكافرين .

أقول : إن هؤلاء الباحثين ، لا يجعلون دوافع الجهاد الإسلامى هى إعلاء كلمة الله ، وتحرير الناس من ذل العبودية للبشر ، إلى عز العبودية لله عز وجل ، ونشر العدل بين الناس .. بل يجعلون الدوافع دوافع أرضية هابطة من طلب المال والنساء والتسلط على الآخرين .

أضف إلى ذلك ، أن أسلوب أرنولد أتى فى صورة الدفاع عن الإسلام — لا الهجوم عليه .

\* ومهما يكن من أمر فإن الحقيقة التى أريد أن أقرها الآن — استناداً إلى



كتاب الله الكريم ، وسنة نبيه - ﷺ ، هي أن المستشرقين وتلاميذهم لم يفهموا جوهر الدين الإسلامى وأتوا بآراء تعد افتراء وكذباً على الله ، وعلى رسول الله ، وعلى الواقع التاريخى للإسلام .

وهذه هي الأدلة :

أولاً : أن الحق تبارك وتعالى جعل الجهاد سبباً لإقامة الدين ، وسبباً لإصلاح الأرض ومصادق ذلك قوله تعالى :

﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾

[البقرة : ٢٥١]

﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَمَ دَمَّتْ صَوْمِعُ وَيَبِعُ وَصَلَوَاتُ وَمَسْجِدُ كَرَفِيَا أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ \* الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾  
[الحج : ٤٠، ٤١]

\* فكيف يكون السبب الحقيقى لإقامة الدين وإصلاح الأرض تهمة تُدفع؟

ثانياً : إن الله أمر المؤمنين بإعداد العدة لمجاهدة الكفار وإرهابهم ، فلو كان الإسلام لا ينتشر إلا بالدعوة السلمية ، فم يخاف الكفار.. أمن كلام يقال باللسان فقط؟

روى البخارى فى صحيحه (١) - أن رسول الله - ﷺ - قال :  
« أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلى ، نُصِرْتُ بالرعب مسيرة شهر... »  
الحديث .

— فهل يرعب الكفار أن يقال لهم أسلموا فإن لم تسلموا فأنتم أحرار فيما

تعتقدون.. أم كان يرعبهم الجهاد، وضرب الجزية، مما يحملهم على اعتناق الإسلام..؟

\* وهذا هو نشر الإسلام عن طريق الجهاد، وهو المقصود من غزوات رسول الله ﷺ -

روى مسلم - في صحيحه (١) عن بريدة قال: «كان رسول الله ﷺ - إذا أَمَرَ أميراً على جيش أو سرية، أوصاه في خاصته: بتقوى الله عز وجل، ومن معه من المسلمين خيراً، ثم قال: «اغزوا باسم الله، في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تغلوا، ولا تغدروا ولا تمثلوا، ولا تقتلوا وليداً، وإذا لقيت عدوك من المشركين، فادعهم إلى ثلاث خصال أو خلال، فأيتن ما أجابوك فاقبل منهم، وكف عنهم، ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين، وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين، وعليهم ما على المهاجرين، فإن أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين، يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين، ولا يكون لهم في الغنime والفىء شيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين، فإن هم أبوا فسلهم الجزية، فإن هم أجابوك فاقبل منهم، وكف عنهم، فإن هم أبوا فاستعن بالله. وقاتلهم.. الحديث».

ثالثاً: ما روته السنة المطهرة، من أن رسول الله ﷺ - كان يدعو للإسلام وهو شاهر سيفه، ويأمر بذلك قواده لعل الناس إذا رأوا القوة، ورأوا تصميم المسلمين على بيع أرواحهم في سبيل ما يدعون إليه، تزول عنهم الغشاوة، ويعرفون أنهم أصحاب عقيدة لا أصحاب مطامع وشهوات.

روى البخارى في صحيحه (٢)، عن سهل بن سعد - رضى الله عنه،

(١) صحيح مسلم مع النووي ٢٨/١٢. (٢) صحيح البخارى ٧٦/٥.

أن رسول الله - ﷺ - قال يوم خيبر «لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه، يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، قال: فبات الناس يدركون ليلتهم أيهم يُعطاهَا، فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله - ﷺ - كلهم يرجو أن يعطاها، فقال: أين على بن أبي طالب؟ فقيل: هو يا رسول الله يشتكى عينيه، قال: فأرسلوا إليه، فأتى به، فبصق رسول الله - ﷺ - في عينيه، ودعا له، فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع، فأعطاه الراية، فقال على: يا رسول الله.. أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا، فقال - ﷺ - أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حُمْر النعم».

فهذه دعوة إلى الله - سبحانه - مقرونة بقوة السلاح، ولولا تأثير قوة السلاح في الدعوة إلى الله، لما فعل الرسول - ﷺ - ذلك، وأمر به.

رابعاً: قول النبي - ﷺ :

«بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله وحده لا شريك له، وجعل رزقى تحت ظل رمي، وجعل الذل والصغار على من خالف أمرى، ومن تشبه بقوم فهو منهم»<sup>(١)</sup>.

فالمقصود من البعثة المحمدية، هو نشر الإسلام وإظهاره على سائر الأديان، فلو لم يكن للسيف تأثير في ذلك لما ذكره هنا.

خامساً: قول الرسول - ﷺ : - إن الله سوف يدخل كلمة الإسلام على الناس عموماً، إما بعز أو بذل. ولا شك أن وسيلته في ذلك هو الجهاد، لأن الكفار لا يذلون إلا من جهاد قتالي.

(١) مسند أحمد بن حنبل ٩٢/٢ وصححه الألباني.

قال رسول الله - ﷺ :

« ليلغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار، ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله هذا الدين بعز عزيز أو بذل ذليل، عزاً يعز الله به الإسلام، وذلاً يذل به الكفر» (١).

يقول الشيخ ناصر الدين الألباني، بعد تصحيحه لهذا الحديث: «ومما لا شك فيه أن تحقيق هذا الانتشار يستلزم أن يعود المسلمون أقوياء في معنوياتهم ومادياتهم وسلاحهم، حتى يستطيعوا أن يتغلبوا على قوى الكفر والطغيان» (٢).

سادساً: أن الرسول - ﷺ - اعتبر ترك الجهاد ذلاً، والدليل لا ينشر معتقده، وإنما ينشره العزيز، وهذا يستلزم أنه لا ينشر الإسلام إلا الجهاد.

\* يقول - ﷺ :

«لئن تركتم الجهاد وأخذتم بأذناب البقر، وتبايعتم بالعينة ليلزمنكم الله مذلة في رقابكم، لا تنفك عنكم حتى تتوبوا إلى الله، وترجعوا على ما كنتم عليه» (٣).

والنفوس البشرية تحب العز، وتأنف الذل، فإذا رأى الناس ما فيه المسلمون من عز دخلوا في الإسلام، والعز لا يكون بغير جهاد الكفار غالباً، وبهذا يكون الجهاد سبباً لانتشار الإسلام، وتركه سبباً لانحساره.

سابعاً: أخبرنا رسول الله - ﷺ - بانحسار الإسلام إذا خفنا من الموت في سبيل الله، وأخبرنا أيضاً، أن الأمم تتداعى علينا ونحن نكره جهادهم،

(١) مسند الإمام أحمد ٤/٦.

(٢) سلسلة الأحاديث الصحيحة: ٧/١.

(٣) مسند الإمام أحمد ٤٢/٢.

وهذا بعكس كلام أبناء المستشرقين، الذين يزعمون أن الإسلام ينتشر بالدعوة السلمية فقط، لا الدعوة المقرونة بالسيف.

\* قال — ﷺ :

«يوشك أن تتداعى عليكم الأمم من كل أفق كما تداعى الأكلة على قصعتها، قال : قلنا يا رسول الله .. أمين قلة بنا يومئذ، قال : أنتم يومئذ كثير، ولكن تكونون غثاء كغثاء السيل، ينتزع المهابة من قلوب عدوكم، ويجعل في قلوبكم الوهن، قال : قلنا وما الوهن ؟ قال : حب الدنيا وكراهية الموت» (١).

ثامناً : ما رواه البخارى فى صحيحه، عن أبى هريرة — رضى الله عنه —  
«كنتم خير أمة أخرجت للناس» قال : خير الناس للناس تأتون بهم فى  
السلاسل فى أعناقهم حتى يدخلوا فى الإسلام» (٢).

تاسعاً : ما صرح به صحابة رسول الله — ﷺ — من أن المقصود من جهادهم  
هو نشر الإسلام.

روى عن المغيرة بن شعبة، ورعى بن عامر — رضى الله عنهما — أنها قد  
بلغا الفرس ما الذى جاء بهم من جزيرة العرب إلى بلاد الفرس، وهو  
إعلاء كلمة الله، وإخراج الناس من العبودية للعباد إلى العبودية للواحد  
القهار.

وكذلك فعل عقبة بن نافع — رضى الله عنه — فإنه لما بلغ طنجة، أوطأ  
فرسه الماء حتى بلغ الماء صدرها، وقال : اللهم اشهد أنى قد بلغت المجهود، ولولا

(١) مسند الإمام أحمد ٥/٢٧٨.

(٢) صحيح البخارى مع الفتحة ٨/١٦٩.



هذا البحر لمضيت في البلاد، أقاتل من كفر بك، حتى لا يعبد أحد من دونك<sup>(١)</sup>.

عاشراً: إن الواقع التاريخي لدعوة الرسول ﷺ - يكذب المستشرقين وغيرهم..

● يقول ابن حزم عن الرسول ﷺ:

«وأقام بمكة ثلاث عشرة سنة، لم يستجب له فيها إلا أقل من مائة، وهاجر الرسول ﷺ - إلى المدينة، ومكث إلى غزوة أحد، ولم يزد عدد المسلمين عن ألف وخسمائة رجل»<sup>(٢)</sup>.

● كما جاء في صحيح البخاري، عن حذيفة، قال: قال النبي ﷺ: «اكتبوا لي من تلفظ بالإسلام من الناس، فكتبنا له ألفاً وخسمائة رجل، فقلنا تخاف ونحن ألف وخسمائة فلقد رأيتنا ابتلينا حتى أن الرجل ليصلي وحده وهو خائف»<sup>(٣)</sup>.

فلما كثرت غزوات الرسول ﷺ - وصحابته انتشر الإسلام انتشاراً بالغاً في سنوات قليلة، حتى كان قوام جيشه ﷺ - في غزوة تبوك ثلاثين ألفاً، وحجّ معه في حجة الوداع ما بين مائة ألف إلى مائة وثلاثين ألفاً<sup>(٤)</sup>، والذين لم يحجوا لم يعرف عددهم، ولا شك أن هذا الانتشار بسبب الجهاد، بعد مشيئة الله، وقد صدق الشاعر:

دَعَا الْمُضْطَّظِّي دَهْرًا بِمَكَّةَ لَمْ يُجَبْ      وَقَدْ لَانَ مِنْهُ جَانِبٌ وَخِطَابُ  
فَلَمَّا دَعَا وَالسَّيْفُ صَلَّتْ بِكَفِّهِ      لَهُ أَسْلَمُوا وَاسْتَسْلَمُوا وَأَنَابُوا

(١) الدكتور شكري فيصل: حركة الفتح الإسلامي ص ١٦٨.

(٢) خلاصة القول في أصول الإسلام وتاريخه ص ١٢.

(٣) صحيح البخاري مع الفتح ١٢٤/٦.

(٤) محمد الكاند هلوى: حجة الوداع ص ٢٦.

إحدى عشر: وما يدل على أهمية الجهاد في نشر دعوته — ﷺ — قوله تعالى:

﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ \* وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴾  
[سورة النصر: ١، ٢].

قال ابن كثير في تفسيرها: المراد بالفتح ها هنا مكة قولاً واحداً، فإن أحياء العرب كانت تتلوم (تنتظر) بإسلامها فتح مكة، يقولون إن ظهر على قومه فهو نبي، فلما فتح الله مكة دخلوا في دين الله أفواجا، فلم تمض سنتان حتى استوسقت جزيرة العرب إيماناً، ولم يبق في سائر العرب إلا مظهر للإسلام، والله الحمد والمنة» (١).

وقد روى البخاري — في صحيحه — «أن العرب كانت تلوم بإسلامهم الفتح، فيقولون أتركوه وقومه، فإنه إن ظهر عليهم فهو نبي صادق، فلما كانت وقعة أهل الفتح بادر كل قوم بإسلامهم» (٢).

أقول: ولولا الجهاد لما ظهر عليهم — ﷺ — فإنه كان بمكة فترة من الوقت يتلو عليهم الآيات من الله، ويرون معجزاته.. كانشقاق القمر، والإسراء، ولم يبادروا بإسلامهم، لا هم ولا أحياء العرب المجاورة، ولكن لما صارت الآيات والحجج مقرونة بسيف يخطف رأس المعاند انقادوا كلهم، وخضعوا للحق.

\* وما ينبغي التفطن له، أن المستشرقين — ومن رأى رأيهم — إذا قالوا إن الإسلام انتشر بالجهاد بالسيف، فإنهم قد يقصدون أن براهينه ودلائله غير واضحة، وإنما هو دين ملك أقامه بالسيف، لا دين رسول مبعوث من عند الله لهداية البشر.

(١) تفسير ابن كثير ٥٢١/٨.

(٢) صحيح البخاري مع الفتح ١٨/٨.

وهذه النعمة الممّلة ليست وليدة هذا العصر، فقد التفت إليها في الماضي شيخ الإسلام ابن تيمية، وحكاها عن أهل الكتاب، فقال: (١).

«ومن بعض حقوق الله على عبده رد الطاعنين على كتابه ورسوله ودينه، ومجاهدتهم بالحجة والبيان، والسيف والسنان، والقلب والجنان، وليس وراء ذلك حبة خردل من الإيمان، وكان انتهى إلينا مسائل أوردها بعض الكفار الملحدين على بعض المسلمين، فلم يصادف عنده ما يشفيه، ولا وقع دواؤه على الداء الذي فيه، وظن المسلم أنه بضربة يداويه، فسطا به ضرباً، وقال: هذا هو الجواب، فقال الكافر: صدق أصحابنا في قولهم إن دين الإسلام إنما قام بالسيف لا الكتاب، افترقا وهذا ضارب وهذا مضروب، وضاعت الحجة بين الطالب والمطلوب، فشمّر الجيب ساعد العزم، ونهض على ساق الجد، وقام لله قيام مستعين به، مفوض إليه، متكل عليه في موافقة مرضاته، ولم يقل مقالة العجزة الجهال: إن الكفار إنما يعاملون بالجللاء دون الجدال، وهذا فرار من الزحف وإخلاد إلى العجز والضعف، وقد أمر الله بمجادلة الكفار بعد دعوتهم إقامة للحجة وإزاحة للعدر (لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ) والسيف إنما جاء منفذاً للحجة مقوماً للمعاند، وحداً للجاحد، قال تعالى:

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ  
وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ  
عَزِيزٌ﴾

[الحديد: ٢٥]

فدين الإسلام قام بالكتاب الهادي ونفذه بالسيف الماضي..

فَمَا هُوَ إِلَّا الْوَحْيُ أَوْحَدٌ مَرْهَفٌ يَقِيمُ ظَبَاهُ أَخَذَعَى كُلَّ مَائِلٍ

(١) الجواب الصحيح ٧٢/١، وأنظر ما ذكره تلميذه ابن القيم في مقدمة كتابه هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى. ص ١٠ وما بعدها. طبع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.

فَهَذَا شِفَاءُ الداءِ مِنْ كُلِّ عَاقِلٍ وَهَذَا دَوَاءُ الداءِ مِنْ كُلِّ جَاهِلٍ  
 إِذَا عَلِمَ هَذَا فَلَيْسَ الْجَوَابُ الصَّحِيحُ عَلَى قَوْلِهِمْ (إِنَّ الْإِسْلَامَ انْتَشَرَ  
 بِالسَّيْفِ) بِالتَّقْيِ، فَإِنْ قَوْلُهُمْ مُشْتَمِلٌ عَلَى حَقٍّ وَبَاطِلٍ، وَهُمْ يَقْصِدُونَ أَنْ  
 يَبْرَاهِنَ الْإِسْلَامَ غَيْرَ وَاضِحَةٍ، إِنَّمَا الْجَوَابُ الصَّحِيحُ أَنْ يُقَالَ لَهُمْ إِنَّ الْإِسْلَامَ  
 انْتَشَرَ بِالسَّيْفِ وَالسَّنَانِ، وَالْحُجَّةُ وَالْبَرَهَانُ، لِأَنَّ النَّاسَ صَنَفَانِ: صَنَفٌ طَالِبٌ  
 لِلْحَقِّ، مُسْتَرْشِدٌ عَنِ الْهَدْيِ، فَإِذَا بَانَ لَهُ أَدْلَتُهُ انْقَادَ لَهَا، وَصَنَفٌ مُعَانِدٌ  
 مُكَابِرٌ، لَا يُرِيدُ الْهَدْيَ وَلَا الْحَقَّ، لِأَنَّهُ يَخَالِفُ رَغْبَاتِهِ وَأَهْوَاءَهُ، فَهَذَا لَا عِلَاجَ  
 لَهُ إِلَّا السَّيْفُ.

\* أَمَّا الطَّعْنُ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - وَاتِّهَامُهُ بِالْغُرُ وَالْقِتَالِ وَالتَّوَسُّعِ، فَهُوَ  
 طَعْنٌ بَاطِلٌ مِنْ وَجْهِ:

● أَوَّلُهَا: أَنَّ قِتَالَهُ ﷺ - إِنَّمَا هُوَ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَشَرْعِهِ لِإِقَامَةِ دِينِ  
 اللَّهِ، وَإِبْطَالِ عِبَادَةِ مَا سِوَاهُ مِنَ الْأَنْدَادِ وَالْأَصْنَامِ، وَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ النِّفَائِلِ،  
 وَأَكْبَرِ الْمَنَاقِبِ، وَأَرْفَعِ الرُّتَبِ، وَهُوَ قِتَالُ الْأَنْبِيَاءِ وَأَتْبَاعِهِمْ، وَلَنَبِينَا ﷺ -  
 وَأَتْبَاعِهِ مِنْ هَذِهِ الْفَضِيلَةِ أَوْفَرَ حِظٍّ وَأَكْمَلَ نَصِيبٍ.

● ثَانِيهَا: أَنَّ قِتَالَهُ ﷺ - مِنْ إِعْلَامِ نُبُوَّتِهِ، وَأَدْلَةٍ رِسَالَتِهِ، لِأَنَّهُ مُطَابِقٌ  
 لِمَا جَاءَ مِنْ نَعْتِهِ فِي كُتُبِ الْأَنْبِيَاءِ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - كَمَا جَاءَ فِي الزُّبُورِ:  
 «تَقَلَّدَ أَهْلُ الْجَبَارِ بِالسَّيْفِ، فَإِنْ شَرِيعَتُكَ وَسُنَّتُكَ مَقْرُونَةٌ بِهَيْبَةٍ يَمِينُكَ وَسَهَامِكَ  
 مَسْنُونَةٌ».

وَجَاءَ فِي نَصِّ آخَرَ - فِي صِفَتِهِ وَصِفَةِ أُمَّتِهِ: «بِأَيْدِيهِمْ سِوْفٌ ذَاتُ  
 شَفَرَتَيْنِ».

● ثَالِثُهَا: أَنَّ الْقِتَالَ لَيْسَ مُخْتَصَّاً بِشَرِيعَتِهِ ﷺ - وَحْدَهُ، فَقَدْ قَاتَلَ  
 كَثِيرٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - بِإِذْنِ اللَّهِ لَهُمْ فِي ذَلِكَ وَأَمْرُهُ، وَقَدْ أَمَرَ

الله بنى إسرائيل بقتال الجبارين ، ودخول الأرض المقدسة مع موسى — عليه السلام ، فلما عصوا أمر الله ، عاقبهم الله بالتيه أربعين سنة ، وبعد خروجهم منه توجهوا لقتال الجبارين مع يوشع بن نون — عليه السلام — ففتح الله عليهم ، ولم يزل الجهاد والقتال مشهوراً فى بنى إسرائيل ، ومعهم الأنبياء ، كما قال الله تعالى :

﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيضُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴾  
[آل عمران : ١٤٦]

وأما كون القتال لم يشرع لعيسى — عليه السلام — فذلك لا يدل على أن تركه أفضل مطلقاً ، بل هذا مع اختلاف الشرائع ، كما قال الحق سبحانه :

﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجاً ﴾  
[المائدة : ٤٨]

• رابعها : أنه إذا كان قتاله — ﷺ — عن أمر الله لثبوت رسالته ، فلا اعتراض عليه فى شىء من أمره اعتراض على الله ، لأنه الذى شرع وأمر.



## الفصل التاسع بين الشكل والمضمون

### — ١ —

## دراسة بلاغية لآيات سورة الأنفال

### مقدمة

### ١ — الحقيقة والتشبيه والاستعارة فى القرآن.

هذا الباب — فى القرآن العظيم — من أبواب تصريف البيان، وضرب الأمثال به. والحقيقة — فى الاصطلاح — ليست مقابلة للمجاز بكل فروعه، بل هى مقابلة للمجاز والتشبيه والاستعارة، وهى ضرب من ضروب المجاز.

وإذا كان علماء البلاغة يعدون التشبيه من قبيل الحقيقة، إذ أن أساس الحقيقة فى نظرهم أن يستعمل اللفظ فيما وُضِعَ له، والتشبيهات التى تكون بأدوات التشبيه.. الألفاظ موضوعة فى مواضعها، والمجاز الذى يقابل الحقيقة، أن تكون الكلمة غير دالة على غير ما وُضعت له لعلاقة بين المعنى الأصلى، والمعنى الذى استعملت فيه مع قرينة دالة على هذا، وعدم إرادة المعنى الأصلى.

ذلك هو اصطلاح علماء البلاغة، ولا غبار عليه، ولكننا فى مقام الإعجاز القرآنى نذكر الحقيقة، غير المجاز، وغير التشبيه، ونريد الحقيقة المجردة، أى

استعمال الألفاظ فيما وضعت له من غير ذكر مقابلة بين لفظ ولفظ . وطريق التشبيه الذى يجمل المعانى أو يقربها ، أو يأتى بصورة بيانية تلتقى فيها الحقيقة مع إثارة خيال يكون كأطياف الصور .

فالحقيقة ، التى نطلق عليها حقيقة — ونحن نتكلم فى القرآن — ماتدل عليه الألفاظ فى أصل وضعها ، من غير مجاز ، ولا استعانة بتشبيه ، ولا مشاحة فى الاصطلاح .

ونتكلم هنا فى الحقيقة ، والتشبيه والاستعارة ، التى هى التشبيه من غير ذكر أداة التشبيه أو ما يدل عليه .

وفى القرآن هذه الأمور كلها من أنواع المجاز المرسل ، الذى لم تكن العلاقة فيه بين المعنى الأسمى ، والمعنى المجازى المشابهة بينها .

إن القرآن قد كان فيه التعبير بالحقيقة ، وهنا نجد السكاكى يعتبر التعبير المجازى أبلغ من التعبير عن المدلولات بالألفاظ التى وضعت لها ، وقد يكون ذلك فى غير القرآن ، ولكنه ليس على إطلاقه حتى فى غير القرآن :

أما القرآن فليس فيه جزء أبلغ من جزء ولا أبين ، بل كل فى موضعه ، وفى مناجاه بلغ أقصى درجات البلاغة ، التى لا تسامى ولا تناهد ، وليس فى طاقة أحد من البشر أن يأتى بمثله .

• ولا شك أن بعض الموضوعات القرآنية لا يكون للمجاز أو للتشبيه موضع ، بل إن المجاز والتشبيه فيها يخل بالبلاغة فيها ، حتى فى كلام الناس ، وليس فى النثر الفنى فيها التشبيه إلا أن يكون للتقريب .

وإن الحقيقة تستعمل فى كثير من مواضع القرآن كالأحكام الشرعية التكليفية ، لأن بيانها يحتاج إلى أن تكون الكلمة محدودة المعنى ، ليتم القيام بموجبها ، وتكون الطاعة محدودة المعنى ، لا احتمال فيها ، إذ إن المطالبة بعمل

توجب تعيينه بما لا يوجد فيه احتمال لمعنى غير المراد، ليم التكليف على بيّنه وعلم واضح بالمطلوب (١).

أضف إلى ذلك.. أن بلاغة الحقائق التى تذكر فى القرآن، من غير استعانة بمجاز أو تشبيه، لا تقل عن المواضع التى كان فيها تشبيه أو مجاز بالاستعارة أو غيرها، فإن ذلك يكون لمعان مقصودة، وغايات أخرى وراء فكرة البلاغة، التى هى وصف عام للقرآن كله من غير تفاوت، لأنها تتعلق بكتاب الله العزيز، الذى لا يستطيع أحد أن يأتى بمثله، ولو كان معه الجن والإنس، كما قال الحق سبحانه :

﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾  
[الإسراء : ٨٨].

ويقول فى ذلك الباقلانى (٢):

«إن عجب نظم، وبديع تأليفه لا يتفاوت، ولا يتباين، على ما يتصرف فيه من الوجوه التى يتصرف فيها من قصص ومواعظ، واحتجاج وحكم وأحكام، وإعذار وإنذار، ووعد ووعيد، وتبشير وتخويف، وأوصاف وتعليم أخلاق كريمة، وشيم رفيعة، وسير مأثورة، وغير ذلك من الوجوه التى يشتمل عليها، وتجد كلام البليغ الكامل، والشاعر المفلق، والخطيب المصقع، يختلف على حسب الأحوال».

\* وبعد أن يبين اختلاف البلغاء فيما يجدون من أبواب ثم يقصرون فى غيرها، يقول:

«وقد تأملنا نظم القرآن فوجدنا جميع ما يتصرف فيه من الوجوه على حدّ

(١) الشيخ محمد أبو زهرة: المعجزة الكبرى ص ٢٥٢.

(٢) كتاب إعجاز القرآن ص ٥٥، ٥٦.

واحد فى حسن النظم ، وبديع التأليف والوصف ، لا تفاوت فيه ، ولا انحطاط عن المنزلة العليا ، ولا إسفاف فيه إلى الرتبة الدنيا .

وكذلك تأملنا ما ينصرف فيه من وجوه الخطاب من الآيات الطويلة والقصيرة ، فرأينا الإعجاز فى جميعها على حد واحد لا يختلف ، وكذلك قد يتفاوت كلام الناس عند إعادة ذكر القصة الواحدة ، فرأيناه غير مختلف ولا متفاوت ، بل هو نهاية البلاغة ، فعلمنا بذلك أنه مما لا يقدر عليه البشر ، لأن الذى يقدرون عليه قد بينا فيه التفاوت الكثير عند التكرار ، وعند تباين الوجوه .

ونرى من هذا أن الإجماع على أن القرآن كتاب الله ، لاينفاوت عباراته ، لأنه من عند الله . الذى لا تفاوت بين الأشياء عنده ، ولا فرق فى البلاغة بين ماكانت الحقائق فيه تذكر مجردة عن التشبيه والمجاز .

✽ وإذا قرأنا بعض آيات الأحكام ، التى تذكر الأحكام مجردة ، مثل قوله تعالى :

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾  
[ الأنفال : ١ ]

﴿ يَكَايَهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُيَسُّمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَذْبَارَ ﴾ [ الأنفال : ١٥ ] .

﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ لِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِ السَّبِيلِ ﴾  
[ الأنفال : ٤١ ] .

نجد أن هذه الآيات الكريمة لم يستعمل فيها المجاز ولا التشبيه ، ومع ذلك فهى بالغة فى البلاغة حد الإعجاز القرآنى ، فالتأخى بين الألفاظ والمعانى ثابت ، حتى أن كل كلمة فيها حكم ، تومىء إلى التى تليها مع بيان الحكمة التشريعية .

وهكذا نرى أن المعانى كل واحدة تدعوها السابقة فتلاحقها فى اتساق ونسق جامع، وكل ذلك فى نغم متأخ، وفى صور بيانية من مجموع القول.

وإن ما اختص به القرآن، من تقابل الحقائق فى البيان، وتوافق فى العبارات من غير منافرة ولا معاضلة، متحقق ثابت فى السورة بأكملها، لا مجال لإنكاره، وما اختصت به العبارات من إشراق وضياء، تجده منيرا حول الكلمات.

\* إن تلك النصوص القرآنية السامية، التى اشتملت عليها سورة الأنفال، نجد فيها البلاغة التى اتصل إلى أعلى الدرجات فى ذاتها .. وفى نسبتها ..

\* فابتدأ الله تعالى الخطاب للرسول - ﷺ : (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ .. قُلْ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) ثم خاطب المؤمنين من بعده : (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ، وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) ..

\* ثم وجه إليهم النداءات الإلهية بقوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) كحافز لهم على الصبر والثبات فى مجاهدتهم لأعداء الله، وكتذكير لهم بأن هذه التكاليف التى أمروا بها من مقتضيات الإيمان الذى تحلوا به .

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَذْبَارَ ﴾ [الأنفال : ١٥] .

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَاتُّمَّ سَمْعُونَ ﴾ [الأنفال : ٢٠] .

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهِ تَحْشُرُونَ ﴾ [الأنفال : ٢٤] .

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [الأنفال : ٢٧] .

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ [الأنفال : ٢٩] .



﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾

[الأنفال : ٤٥] .

إن مخاطبة المؤمنين بالجمع إشارة إلى تكامل جمعهم ، وتضافرهم ، وتعاونهم على البر والتقوى فى المواطن الحرجة ، والاستعانة بالمشورة والرأى ، وحثهم على السمع والطاعة . وتكرار وصفهم بالإيمان يدل على مكانتهم عند ربهم ، وتأيد الله لهم ، ومؤازرته لهم فى جهادهم .

وهكذا استمرت الأحكام الرقيقة تبين الآيات منها حكماً بعد حكم ، وجمال التعبير يشرق دائماً ، وحلاوة النغم تنساب فى النفس انسياب النير العذب ، كما تنطلق الأحكام إلى العقل والقلب ، فى اتعاظ واهتداء إلى الحق ، وفى انسجام فكرى .

وإذا كان سرد الأحكام خصوصاً فى موضع دقيق كأحكام الجهاد ، وتوزيع الأنفال ، يكون بادى الرأى فى كلام الناس جافاً غير مشرق ، فإن ذلك فى كلام الناس ، أما فى كلام الله تعالى ، فإنه مشرق طيب الأعراق ، واضح القسمات ، فى نغم هادىء يطب للقلوب جفاؤها فيذهب . إنه عظة وهداية ، وتوجيه إلى الحق المطلق ، الذى شرعه رب العزة سبحانه .

## ٢ - قوة البلاغة فى الأسلوب من كلمات متألقة ..

يقول الخطابى فى بيان البلاغة القرآنية (١)

«اعلم أن عمود هذه البلاغة التى تجمع لها هذه الصفات هو بوضع كل نوع من الألفاظ التى تشتمل عليها فصول الكلام موضعه الأخص الأشكل به ، الذى إذا أبدل مكانه غيره ، جاء منه إما تبدل المعنى الذى يكون منه

(١) انظر رسالته فى إعجاز القرآن - ضمن ثلاث رسائل ، تحقيق الدكتور محمد زغلول سلام وزميلييه . طبع دار المعارف بمصر .

فساد الكلام، وإما ذهاب الرونق، الذي يكون منه سقوط البلاغة، وذلك أن في الكلام ألفاظاً متقاربة في المعاني يحسب أكثر الناس أنها متساوية في إفادة بيان مراد الخطاب، كالعلم والمعرفة، والحمد والشكر، والبخل والشح، وكالنعت والصفة، وكقولك أقعد واجلس، وبلى ونعم، والأمر في ترتيبها بخلاف ذلك، لأن لكل لفظة خاصة تتميز بها عن صاحبها».

وهكذا يسترسل الخطابي في بيان التفرقة بين الألفاظ، ويضرب الأمثلة في القرآن، وفي اللغة في التفرقة بين الألفاظ، التي يزعم أنها تدل على معنى واحد يؤديه كل واحد منها، من غير افتراق في المؤدى، مع أن المؤدى مختلف متباين.

\* «وإنه يذكر أن ألفاظ القرآن مختارة تدل على أدق معانيها»:

ونحن نستشهد على ذلك بالألفاظ الواردة في سورة الأنفال، في ألفاظ جديدة بأن نقف أمامها:

١ - فالأنفال: جمع نفل بالتحريك، والمراد به هنا الغنيمة، وأصل النفل الزيادة، ومنه صلاة النافلة، لأنها زيادة على الفريضة الواجبة، وتسمى الغنيمة نافلة لأنها زيادة فيما أحل الله لهذه الأمة مما كان محرماً على غيرها.

وفي الحديث:

«وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي».

وهنا ثلاثة ألفاظ: (النفل) و(الغنيمة) (والفسيء)، فالنفل: الزيادة، وتدخل فيه (الغنيمة) أيضاً، لأنها زيادة أحلت لأمة محمد ﷺ - خاصة. والغنيمة: ما أخذ من أموال الكفار بقتال.

وأما الفسيء: فهو ما أخذ بغير قتال، قال تعالى:

﴿ وَمَا آفَاةَ اللَّهِ عَلَى رَسُولٍ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ ﴾ [الحشر: ٦].

٢ - (فاتقوا الله) .. ومعنى تقوى الله: امتثال أوامره، واجتناب نواهيه، وأصل التقوى أن يجعل الرجل بينه وبين الشيء الذى يخافه وقاية، والمراد أن يتقى عذاب الله بطاعته، ويتقى غضبه بامتنال أوامره.

٣ - (ذات بينكم) أى أحوال بينكم، يعنى ما بينكم من الأحوال، حتى تكون أحوال ألفة ومحبة واتفاق. والبين - فى اللغة - يطلق على الوصل والافتراق، وقد جُمع المعنيان فى قول الشاعر:

فوالله لولا البينُ لم يكن الهوى      ولولا الهوى ماحنٌ للبينِ آلفٌ  
٤ - (وجلّت قلوبهم) أى فرغت لذكره، واقشعرت اشفاقاً من عظمته وجلاله، وأصل الوجل: الخوف والفرع، قال تعالى:

﴿ قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ \* قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَظِيمٍ ﴾ [الحجر: ٥٢، ٥٣]

٥ - (زادتهم إيماناً) - أى زادتهم ثباتاً فى الإيمان، وقوة فى الاطمئنان، ونشاطاً فى الأعمال الصالحة. وقد استدل الجمهور بهذه وأشباهها على زيادة الإيمان، فالإيمان يزيد وينقص، يزيد بالطاعات، وينقص بالمعاصى كما نبه عليه البخارى.

٦ - (بتوكلون) أى يعتمدون عليه، والتوكل على الله شعار المؤمنين المتقين. قال الله تعالى:

﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ الَّذِي لَا يَمُوتُ ﴾ [الفرقان: ٥٨].

٧ - (يقيمون الصلاة) أى يؤدونها كاملة مقومة ، تامة الأركان والشروط ، ولم يقل (يؤدون) الصلاة أو يصلّون ، لأنه ليس المراد أداء الصلاة فحسب ، بل المراد الإتيان بها على الوجه الكامل من الاطمئنان والخشوع ، وأداء الأركان التى أوجبها الله .

وهذا هو السر فى التعبير فى كثير من الآيات الكريمة بقوله تعالى : (أقاموا الصلاة) و(يقيمون الصلاة) .

٨ - (درجات) أى منازل ومقامات عالية فى الجنة .

٩ - (ومغفرة) أى تجاوز عن سيئاتهم .

١٠ - (ورزق كريم) وهو ما أعد لهم من نعيم الجنة ، والعرب يصفون الذى لا قبح فيه ، ولا ضرر بأنه كريم .

١١ - (زحفا) زحف الرجل إذا مشى على بطنه كالحية ، أو دبّ على مقعده كالصبي ، وشبه به هنا مشى الجيش الكثير للقتال بزحف الصبيان ، لأنه لكثرتهم يرى كأنه يزحف زحفا .

١٢ - (الأدبار) : جمع دُبُر وهو الخلف ، ويقابله (القُبُل) وهو الأمام ، ويطلق القُبُل والدُّبُر على سوائى الإنسان ، وأما إطلاقه على الأمام والخلف فمشهور فى اللغة .

قال الله تعالى :

﴿ وَقَدَّتْ قَيْصَهُ مِنْ دُبُرٍ ﴾

[يوسف : ٢٥] .

١٣ - (متحرفا لقتال) يقال : تحرف وانحرف إذا مال وعدل من طرف إلى طرف ، مأخوذ من الحرف ، وهو الطرف أى الجانب ، والتحرف للقتال الفرّ لكرّ ، أى يتظاهر بالفرار ليفرّ عدوه حتى يُخيل له أنه انهزم ، ثم يكرّ عليه فيقتله ، وهذا من باب مكاييد الحرب (والحرب خدعة) .

١٤ - (موهن كيد الكافرين) أى مضعف بأس الكافرين بخذلائهم ،  
ونصر المؤمنين عليهم .

وهذه بشارة أخرى من الله مع ما حصل من النصر، فإنه تبارك وتعالى ،  
أعلمهم بأنه مضعف كيد الكافرين فيما يستقبل ، ومصغر أمرهم ، وأنهم فى  
تبار ودمار، وقد وُجد المنجبر وفق الخبر، فصار معجزة لنبي - ﷺ - قالها ابن  
كثير.

✽ ثم إن الخطابى ليقول فى بحثه القيم :

«واعلم أن القرآن إنما صار معجزاً لأنه جاء بأفصح الألفاظ فى أحسن  
نظوم التأليف، مضمناً أصح المعانى من توحيد له، عزّت قدرته - وتنزيه له فى  
صفاته، ودعاء إلى طاعته، وبيان بمنهج عبادته، من تحليل وتحريم، وحظر  
 وإباحة، ومن وعظ وتقويم، وأمر بمعروف ونهى عن منكر، وإرشاد إلى  
محاسن الأخلاق، وزجر عن مساوئها، واضعاً كل شىء منها فى موضعه  
الذى لا يرى شىء أولى منه، ولا يرى فى صورة العقل أمر أليق منه» .

وإذا كانت ألفاظ القرآن ومعانيه لها ذلك المكان الأسمى، الذى لا يمكن  
أن يناهذ إلى سمائه إنسان أو جن، شرقى أو غربى، فإن فى القرآن من  
جمال الألفاظ ورونق الأسلوب خاصة لا يصل إليها أحد فى الألفاظ والأسلوب  
والمعانى.

وقد قسم الخطابى الكلام البليغ إلى أجناس ثلاثة، ومراتبها فى نسبة  
البيان متفاوتة، ودرجاتها فى البلاغة متباينة غير متساوية، فمنها : البليغ  
الرصين الجزل، ومنها الفصيح القريب السهل، ومنها الجائر الطلق السهل، وهذه  
أقسام الكلام الفاضل المحمود، دون النوع الهجين المذموم، الذى لا يوجد فى  
القرآن شىء منه البتة .



وإن هذا الكلام لا يمكن أن يمر من غير أن نبدي عليه ملاحظة لاحظناها..

إنه يفرض أن الكلام البليغ يتفاوت بتفاوتة في الجزالة والسلاسة والسهولة، وهذا يوهم أن القرآن تتفاوت بلاغته، وهذا الزعم باطل.

فالقرآن كله رتبة واحدة في البلاغة، في المنزلة التي لا يمكن أن يسمو إليها بليغ، لأن البلاغة أن يكون الكلام موافقا لمقتضى الحال. فالعبارات الجزلة القوية تكون في موضع الإنذار، والعبارات السهلة غير المسترسلة تكون في التبشير، والعبارات المسترسلة في مواضع التنبيه إلى وجوب التفكير والتدبير، وكل بليغ في موضعه، ولا يختار سواه، فلا تكون عبارات الإنذار كعبارات التبشير، ولا تكون عبارات الدعوة إلى التأمل كعبارات التهديد والتخويف.

هذه ملاحظة أبديناها على عبارة الخطابي (١) وكان حقا علينا أن نبديها.

\* ولننظر الآن في قوة البلاغة التي اشتملت عليها سورة الأنفال

١ - في قول الحق سبحانه وتعالى، في فاتحة السورة:

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنفال: ١].

ذكر الله سبحانه اسم الجلالة (الله) في الأمرين: (اتقوا الله) و(أطيعوا الله) لتربية المهابة والروعة في قلوب المؤمنين، وذكر اسم الرسول مع الله تعالى

---

(١) انظر بحثنا (مفهوم الإعجاز القرآني حتى القرن السادس الهجري) فصل مفهوم الخطابي للإعجاز. طبع دار المعارف بمصر سنة ١٩٨٤ م.

أولاً وأخيراً لتعظيم شأنه، وإظهار شرفه، وللإيذان بأن في طاعة الرسول طاعة الله تعالى.

\* وتوسيط الأمر بإصلاح ذات البين (وأصلحوا ذات بينكم) بين الأمر بالتقوى، والأمر بالطاعة، لإظهار كمال العناية بشأن الإصلاح بحسب المقام، وليندرج الأمر به بعينه تحت الأمر بالطاعة، فإن الإصلاح بين المسلمين من أعظم الطاعات والقربات إلى الله.

\* وقوله تعالى: (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) الشرط متعلق بالأوامر الثلاثة، والجواب محذوف، دلّ عليه ما قبله.. أى إن كنتم مؤمنين فاتقوا الله، وأصلحوا ذات بينكم، وأطيعوا الله ورسوله، وليس الغرض التشكيك فى إيمانهم، وإنما هو للإلهاب وتحريك الهمة، حيث جعل التقوى وإصلاح ذات البين، وإطاعة الله ورسوله من لوازم الإيمان وموجباته، ليعلمهم أن كمال الإيمان موقوف على التوفر عليها.

٣ - وفى قوله تعالى: (وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ) فى الآية الكريمة:

﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾  
[الأنفال: ٣٠].

أراد الله سبحانه أن يذكر رسوله بنعمة خاصة، بعد تذكير المؤمنين بالنعمة العامة عليهم.

فاستخدم صيغة المضارع لاستحضار الصورة العجيبة حين تأمر المشركون على الرسول - ﷺ -

وفى وقوله (ويمكر الله) إضافة المكر إليه تعالى على طريق المشاكلة، بمعنى إحباط مادبروا من كيد أو مكر. فقد سمي عقاب الله لهم (مكراً) ليشاكل

مكر الكفار، زيادة في روعتهم، ومبالغة في تعنيفهم، وأن الجزاء سيكون في غاية الشدة، وفيه أيضا مجاز مرسل لعلاقته السببية.

والمعنى: اذكر يا محمد حين تأمر عليك المشركون في دار الندوة (ليثبتوك) أى يجبسوك، (أو يقتلوك) أى بالسيف ضربة رجل واحد، ليتفرق دمك بين القبائل، (أو يخرجك) أى من مكة، (ويمكرون ويمكر الله) أى يحتالون ويتآمرون عليك يا محمد، ويدبر لك ربك ما يُبطل مكرهم ويفضح أمرهم.

٣ — وفي قوله تعالى:

﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال: ٣٢].

أى إن كان هذا القرآن حقا من عندك (فأمطر علينا حجارة من السماء) أى أنزل علينا حاصبا وحجارة من السماء كما أنزلتها على قوم لوط (أو اثنا بعذاب أليم) أى بعذاب مؤلم أهلكنا به. وهذا تهكم منهم واستهزاء.

\* قال ابن كثير: وهذا من كثرة جهلهم، وشدة تكذيبهم وعنادهم، وكان الأولى لهم أن يقولوا: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا له ووفقنا لاتباعه، ولكنهم استعجلوا العقوبة والعذاب لسفههم (١).

\* ويرتبط بقولهم هذا لطيفة.. فقد حكى عن معاوية بن أبى سفيان، أنه قال لرجل من سبأ: من أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة!! فقال الرجل: أجهل من قومي قومك حين قالوا لرسول الله ﷺ — حين دعاهم إلى الحق (اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء، أو اثنا بعذاب أليم) ولم يقولوا: إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا إليه. فسكت معاوية.

(١) مختصر تفسير ابن كثير ١٠١/٢.

٤ - وفى قوله تعالى :

﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً ﴾ [ الأنفال : ٣٥ ] .

تأمل التعبير الرائع فى أسلوب القرآن ، حيث وضعوا المكاء والتصدية - أى التصغير والتصفيق . موضع الصلاة ، التى ينبغى أن تؤدى عند البيت الحرام ، فكانوا كالأنعام التى لا تفقه معنى العبادة ، ولا تعرف حرمة بيوت الله ، وهو على حد قول القائل : ( تحية بينهم ضرب وجيع ) .

وذكر القرآن لها ، جميع جملة قبائحهم .

قال ابن عباس - تعليقا على هذه الآية : كانت قريش يطوفون بالبيت وهم عراة ، يصفرون ويصفقون ، فقال الله ( فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ) أى فذوقوا عذاب القتل والأسر بسبب كفركم وأفعالكم القبيحة ، وهو إشارة إلى ما حصل يوم بدر .

٥ - وفى قوله تعالى : ( عَلَى عَبْدِنَا ) فى الآية الكريمة :

﴿ وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ ﴾ [ الأنفال : ٤١ ] .

ذكر رسول الله - ﷺ - بلفظ العبودية ، وإضافته إلى الله عز وجل - للتشريف والتكريم وإنما لم يذكره باسمه - تعظيما له وتكريما ، لأن أعظم وأشرف أوصاف الرسول - ﷺ - التى احتفل بها القرآن - هى وصفه بالعبودية .

وهذا هو السر فى ذكره - فى سورة الإسراء - بهذا الوصف الجليل : ( سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ ) . وإضافة العبد إليه - عز وجل - تشعر بكمال العناية والتبجيل ، كما قال أحد العارفين :

وَمِمَّا زَادَنِي شَرَفًا وَتِيًّا      وَكِدْتُ بِأَخْمَصِي أَظَا الشُّرَيَّا  
دُخُولِي تَحْتَ قَوْلِكَ «يَا عِبَادِي»      وَأَنْ صَيَّرْتَ «أَحْمَد» لِي نَبِيًّا

٦ - وفي قوله تعالى :

﴿وَأَلْفَ بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْتَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ﴾  
[الأنفال : ٦٣] .

استخدام القرآن أسلوب الإطناب، لفائدة عظمى، وهى التذكير بالمنة الكبرى، والنعمة العظمى على الرسول والمؤمنين.

يقول سبحانه - مامعناه - لو أنفقت ما فى الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم، أى لو أنفقت فى إصلاح ذات بينهم ما فى الأرض من الأموال، ما قدرت على تأليف قلوبهم، واجتماعها على محبة بعضها بعضا، ولكنه سبحانه بقدرته البالغة جمع بينهم ووفق، فإنه المالك للقلوب يقلبها كيف يشاء.

قال القرطبى - معلقاً - «وكان تأليف القلوب مع العصبية الشديدة فى العرب من آيات النبى - ﷺ - ومعجزاته، لأن أحدهم كان يُلطم اللطمة فيقاتل عليها، وكانوا أشد خلق الله حمية، فألف الله بينهم بالإيمان، حتى قاتل الرجل أباه وأخاه بسبب الدين (١)» .

وهنا نلاحظ أيضاً بالإضافة إلى قوة البلاغة ونصاعة الأسلوب وجزالة الألفاظ، وضوح التلاؤم فى أسلوبها، وتآلف مخارج الحروف والكلمات، والانسجام فى النغم بينها .

وكل ذلك طريق الوصول إلى القلوب، فإن نظم القرآن يسير هو وأسلوبه

(١) تفسير القرطبى ٨/٣٥ .



بألفاظه ومعانيه إلى القلوب ليأخذها من طبعها الأرضي، ليعلو بها إلى الأفق السماوي.

وقد وضح في التلاؤم بين الألفاظ.. حسن الكلام في السمع، وسهولته في اللفظ، وتقبل النفس لمعناه، لما يرد عليها من حسن الصورة، وطريق الدلالة، ومثل ذلك.. مثل قراءة الكتاب في أحسن ما يكون الخط والحرف، وقراءته في أفصح ما يكون من الحرف والخط، فذلك متفاوت في الصورة وإن كانت المعاني واحدة. وإن الكلام ليزداد كما يزداد الطعام، فكلما كان التنسيق والتلاؤم حسن في الذوق.

### ٣ - دراسة بلاغية لآيات السورة:

حفلت سورة الأنفال بالعديد من الومضات البلاغية، فكانت هذه الومضات من العوامل الفعالة المؤثرة في توضيح المعنى، وتصوير الأحداث، وتجسيم المعارك، وإضافة ألوان بيانية أو بديعية تضيء على آيات السورة البهاء والرونق، وتزيد المعنى جمالاً وقوة.

لقد كانت هذه الإشارات البلاغية - على اختلاف ألوانها - إحدى الدعائم الأساسية التي يرتكز عليها تجميل المعنى وتكميله، كما كانت المعين الصافي، الغزير الميا، الذي يمد القارئ والسماع بطاقات هائلة من روعة التعبير، وكمال التصوير، وتعينه على تفهم المعنى وتذوقه.

لقد اشتملت آيات سورة الأنفال على مجموعة من كنوز علوم البلاغة الثلاثة: المعاني، والبيان.. والبديع، التي وضحت معاني الآيات، وأبرزت مواطن الجمال فيها، بطريقة رائعة تلفت الأنظار، وتجذب الانتباه.

ويهمنا أن نقف الآن أمام بعض هذه العناصر، كدليل على أن البلاغة القرآنية كل لا يتجزأ، وأنه لا تخلو سورة من سور القرآن من مثل هذه الإشارات التي تتلأأ في كل آية من الكتاب العزيز.

## أولاً: علم المعانى

\* وفيما يتصل بعلم المعانى، نجد إشارات عديدة توضح عناصر هذا العلم، الذى يبحث فى المعنى من حيث مطابقته لمقتضيات الأحوال، أى أن يكون الكلام موافقا مدلوله للحال التى وقع فيها.

١ — ففى قوله تعالى: (إِذْ تَسْتَغِيثُونَ) فى الآية الكريمة:

﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ﴾

[الأنفال: ٩].

استخدام صيغة المضارع، لهدف بلاغى وهو استحضار صورتها الغريبة فى الذهن.

أضف إلى ذلك أن استخدام صيغة المضارع تفيد الحال والاستقبال.

والمعنى: إذ تطلبون من ربكم الغوث بالنصر على أعدائكم.. فاستجاب الله الدعاء بأنى معينكم بألف من الملائكة متابعين.

وقد ذكر الله تعالى فى هذه الآية، أنه أمد المؤمنين بألف من الملائكة، وذكر فى سورة آل عمران أنه أمدهم بثلاثة آلاف، ولا تعارض بين الآيات، فإنه تعالى ذكر هنا لفظ (مردفين) ومعناه متابعين، فأمدهم أولا بألف، ثم بثلاثة آلاف، وهذا من بلاغة القرآن.

\* قال بعض المفسرين: ورد أن جبريل نزل بخمسمائة وقاتل بها فى يمين الجيش، ونزل ميكائيل بخمسمائة، وقاتل بها فى يسار الجيش، ولم يثبت أن الملائكة قاتلت فى وقعة إلا فى بدر، وأما فى غيرها فكانت تنزل الملائكة لتكثير عدد المسلمين ولا تقاتل<sup>(١)</sup>.

(١) انظر حاشية الصاوى على تفسير الجلالين ١١٨/٢.

٢ — وفى قوله تعالى :

من الآية الكريمة :

﴿ إِذْ يُنَشِّكُمُ النُّعَاسَ أَمْنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴾ [الأنفال : ١١].  
قد قدم الجار والمجرور (من السماء) على المفعول به (ماء) لغاية بلاغية ،  
وهى الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر.

والمعنى : إذ يلقي عليكم النوم أمانة من عنده — سبحانه وتعالى — وهذه  
معجزة لرسول الله — ﷺ — حيث غشى الجميع النوم فى وقت الخوف ، قال  
على — رضى الله عنه — « ما كان فينا فارس يوم بدر غير المقداد ، ولقد رأينا  
وما فينا إلا نائم — إلا رسول الله — ﷺ — يصلى تحت شجرة ، ويبكى حتى  
أصبح .

قال ابن كثير : « وكأن ذلك كان للمؤمنين نعمة شدة البأس ، لتكون  
قلوبهم آمنة مطمئنة بنصر الله .. » (١) :

٣ — وفى قوله سبحانه : (إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) .

من الآية الكريمة : ﴿ إِنْ تَسْتَفِئِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَمَا وَخَرْتُمْ ﴾ [الأنفال : ١٩].

وجه الحق سبحانه الخطاب للمشركين على سبيل التهكم والسخرية ، حيث  
كان أبو جهل هو المستفتح ، وهذا مثل قوله :

﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ [الدخان : ٤٩].

والمعنى : إن تطلبوا يا معشر الكفار الفتح والنصر على المؤمنين ، فقد  
جاءكم الفتح ، وهو الهزيمة والقهر.

(١) مختصر تفسير ابن كثير ٩١/٢ .

قال الطبري: في رواية الزهري — قال أبو جهل يوم بدر: «اللهم أينما كان أفجر واقطع للرحم فاحنيه اليوم، أي أهلكه، فأنزل الله الآية.

٤ — وفي قوله سبحانه: (مِنْ شَيْءٍ) (١).

من الآية الكريمة:

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِئِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْبَقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾  
[الأنفال: ٤١].

حيث استخدم التنكير في (من شيء) للتقليل، أي أي شيء كان، سواء كان هذا الشيء قليلاً أو كثيراً، عظيماً أو حقيراً، حتى الخيط والمخيطة.

وذكر (الله) تعالى في القسمة (فإن لله خمسة) لغرض التبرك بذكر اسم الله العظيم، واستفتاح الأمور باسمه تعالى، ولا يقصد منه أن الخمس يقسم على ستة منها الله، فإن لله الدنيا والآخرة، والله هو الغني الحميد، أو يراد منه إنفاقه في سبيل الله، فيكون الكلام على حذف مضاف.

٥ — وفي قوله تعالى:

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمَ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾  
[الأنفال: ٥٠].

حذف جواب (لو) للتهويل، أي لرأيت أمراً فظيعاً، وشأننا هائلاً.

قال أبو حيان: «وحذف جواب لو جائز، بليغ حذفه في مثل هذا لأنه يدل على التهويل والتعظيم» (١).

والمعنى: لو رأيت وشاهدت أيها المخاطب وأيها السامع حالتهم يبدر، حين تقبض ملائكة العذاب أرواح الكفرة المجرمين.

ولنتأمل هذه الصورة الدقيقة (يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ) أى تضربهم الملائكة من أمامهم وخلفهم، على وجوههم وظهورهم بمقامع من حديد (وذوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ) أى ويقولون لهم: ذوقوا يا معشر الفجرة عذاب النار المحرق، وهذا بشارة لهم بعذاب الآخرة.

٦ - وفى قوله تعالى:  
من الآية الكريمة:

﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾

[الأنفال: ٤].

استخدام القرآن أسلوب الإشارة بالبعد (أولئك عن القريب، لعلو رتبته، وبعده منزلتهم فى الشرف).



## ثانياً : علم البيان

أما عناصر علم البيان ، فقد اشتملت سورة الأنفال على إشارات كثيرة منها . ومعلوم أن علم البيان يبحث فى المعنى من حيث تأديته بطرق مختلفة فى الوضوح ، مع استخدام ألوان التشبيه والاستعارة والكناية فى إبراز الصورة الجمالية الفنية . فآثر علم البيان فى تحسين الكلام ذاتى فى صميم المعنى .

### ١ - التشبيه

ذكرنا من قبل ، أن التشبيه فى القرآن ليس هو مقياس البلاغة ، لأن البلاغة القرآنية العالية كما تكون فى حالة التشبيه ، تكون أيضاً فى الكلام الخالى من كل هذا ، وأخص مايكون ذلك فى آيات الأحكام .

وقد ذكرنا — من قبل — بغض آيات الأحكام ، التى تتعلق بالقتال ، وتوزيع الأنفال ، ووجدنا فيها النص الكريم فى حقائقه ، وفى بُعدِه عن كل المحسنات البيانية والبديعة أعلى من كل كلام ، وهو بديع فى ذاته ، من غير حاجة إلى البديع الصناعى أو الاصطلاحى ، فإنه فوق قدر البشر ، وفوق ما يصطنعه البشر ، وما يصطلح عليه العلماء ، وإنه يتعلم منه ، وإن كان لا يحاكي ويؤخذ منه ، وإن كان الوصول إلى مقامه غير ممكن .

أقول هذا لأننا قد لا نجد نماذج على التشبيه كثيرة فى هذه السورة . فما ورد فيها :

### ١ — فى قوله تعالى :

﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ [ الأنفال : ٥ ] .

حيث استخدم الكاف فى التشبيه . قال ابن عطية : شبهت هذه القصة ،

التي هي إخراجهم من بيته بالقصة المتقدمة، التي هي سؤالهم عن الأنفال، وكرهتهم لما وقع فيها (١)، أي أن حالهم في كراهة تنفيل الغنائم كحالهم في حالة خروجك للحرب.

• وقال الطبري: كما أخرجك ربك بالحق من فريق المؤمنين، كذلك يجادلونك في الحق بعد مائتين، والحق الذي كانوا يجادلون فيه النبي ﷺ — بعدما تبينوه هو القتال (٢).

وقد اختلف المفسرون في السبب الجالب لهذه الكاف في قوله (كما أخرجك ربك) فقال بعضهم: شبه به الصلاح للمؤمنين، اتقاؤهم ربهم وإصلاحهم ذات بينهم، وطاعتهم لله ورسوله. ومعنى هذا: أن الله تعالى شبه اختلافهم في المغائم، وتشاحنهم فيها، وكان ذلك سببا في انتزاعها منهم، وجعلها إلى قسمة، وقسم رسول الله ﷺ — فقسمها على العدل والتسوية، فكان هذا هو المصلحة التامة لهم.

شبه ذلك بكرههم الخروج إلى الأعداء، من قتال ذات الشوكة، وهم النفير الذين خرجوا لنصر دينهم وإحراز غيرهم، فكان عاقبة كراهتهم للقتال بأن قدره لهم، وجمع به بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد رشداً وهدى، ونصراً وفتحاً.

٣ — وفي قوله تعالى: (كَأَنَّمَا يَسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ)

من الآية الكريمة: ﴿يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ [الأنفال: ٦].

تشبيه تمثيلي، وضح البياض ببقوله: أي يكرهون القتال كراهة من ينساق إلى الموت وهو يشاهد أسبابه، وذلك لقلّة عددهم وعدم تأهبهم.

وفيه إيماء إلى أن مجادلتهم إنما كانت لفرط فزعهم ورعبهم (١).

٣ — وفى قوله تعالى :

من الآية الكريمة :

﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [الأنفال : ٢٢] .

شبه الكفار بالبهائم ، بل جعلهم شراً منها ، وذلك منتهى البلاغة ونهاية الإعجاز ، اذا أن الكافر لا يسمع الحق ، والبهائم لا تسمع ، ولا ينطق به .. والبهائم لا تنطق ، ويأكل والبهائم تأكل ، بقى أنه يضر والبهائم لا تضرب ، فكيف لا يكون شراً منها ؟

والمعنى : إن شر الخلق وشر البهائم ، التى تدب على وجه الأرض (الصم البكم) أى الصم الذين لا يسمعون الحق ، والبكم — أى الخرس ، الذين لا ينطقون (الذين لا يعقلون) أى الذين فقدوا العقل الذى يميز به المرء بين الخير والشر .

وفى الآية غاية الذم للكافرين بأنهم أكثر شراً من الكلب والخنزير والحمار لأنهم لم يستفيدوا من حواسهم .

\* وقبل أن نغادر الكلام فى التشبيه إلى الاستعارة .. وهى لون من ألوانه ، لابد أن نشير إلى أمور ثلاثة :

أولها : أن التشبيه بلاشك من أسرار الإعجاز ، ويعده الباقلانى من أسباب الإعجاز ، ولكن يعد الكلام فى القرآن من غير مجاز ولا تشبيه بأى لون من ألوانه معجزاً ، بلغ ذروة البلاغة ، من غير أن تعرف سبباً واضحاً يدرس على أساسه ، وتتعرف أسرار البلاغة فيه من إشعاعه .

(١) تفسير البيضاوى ص ٢٠٩ .

وليس معنى ذلك، أن الإعجاز ليس بيانياً، بل هو بيانى، ويبدو ذلك من تساوق المعانى، وأخذ الألفاظ بعضها بعجز بعض فى إحكام قول، ونغم وزنين يكون أحياناً شديداً يصك آذان المنذرين، وأحياناً كأنه نسيم عليل يحى النفوس، ويشفى أسقام القلوب.

وهذه هى البلاغة فى القرآن، التى تعلو عن أن توضحها الأفهام، كما يرى ضوء الشمس ولا يعرف كُنهه، وما تحس بالحرارة الدافئة ولا تعرف ماهيتها، والله على كل شىء قدير.

الأمر الثانى: أن تشبيهات القرآن أياً كان وجهها صور بيانية، وتتضح فيها الحقائق الظاهرة، والمعانى العاطفة، كأنها أمور محسوسة مرئية، فإذا كان التشبيه بأمر محسوس، كانت الصور البيانية كأنها مرئية واضحة.

والأمر الثالث: الذى نجده فى تشبيهات القرآن أننا نجدها تقرب المعانى، وتأخذ من التشبيهات الأدلة المفرقة بين الحق والباطل، اقرأ قوله تعالى:

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ آثَارِ رِزْقِ حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ يَرْكُ وَجْهًا لِّمَنْ يَسْتَوْفِي الْحَمْدَ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَسَاهُمَا أَبْنَاكُمْ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كِلَا عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَأَيَّاتٍ يُخَيِّرُهُلَّ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝﴾ [النحل: ٧٥، ٧٦].

نرى أن التشبيه الأول من قبيل التمثيل، وهو تشبيه حال من يعبد الأصنام، إذ يسوى بينها وبين الخلاق العليم، بحال من يجعل العبد المملوك الذى لا يقدر على شىء بحال من رزقه الله تعالى رزقاً حسناً، وهما لا يستويان حالاً وشأناً، والنتيجة لا يستوى صنم لا يقدر على شىء بالله تعالى، الذى يملك الوجود كله، وهو على كل شىء قدير.

وفى التشبيه الثانى، كان التشبيه بين حال المشركين فى تسويتهم بالله

القادر، والحجر الذى لا يضر ولا ينفع، وحال من يسوى بين رجل أبكم وهو كلٌّ، وبين رجل ينطق بالحكم، ويقيم العدل لا يستويان، فلا تصح عبادة الأوثان وتسويتها بالله.

إن الله سبحانه وتعالى — يقرب الحقائق بين قوم حسين بالمحسوسات، يضرب الأمثال بالتشبيهات لتقريب الحقائق، وتوضيح الأدلة بما يقربها، ولو كان ذلك بالأشياء التى يستحقها المشركون، وهى فى ذاتها ليست بحقيرة، ولكنها جليلة لأنها من خلق الله تعالى (١)، ولقد قال الله فى ذلك:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونُ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٦].

## ٢ — الاستعارة

الاستعارة ضرب من ضروب التشبيه، وتكون العلاقة بين المعنى الأصلي للفظ بالوضع الأصلي، والمعنى فى الاستعمال المجازى المشابهة، وعلى ذلك يكون بين التشبيه والاستعارة اتصال. وإن شئت فقل: إنها طريق من طرق التشبيه، أو هى تشبيه فيه مبالغة، فإنه المشبه يدعى فيها أنه فرد من أفراد المشبه به، ولذلك لا بد فيها من أمرين:

- أولها: ألا تكون ثمة أداة تشبيه كالكاف أو الاستعمال، أو أن يكون المشبه محمولا عليه، والمشبه محمولا مثلاً، وألا يكون المشبه مذكوراً بأى صورة من الصور.

(١) المعجزة الكبرى ٢٧٥.



• ثانيهما: أن يكون اللفظ الدال على المشبه به لفظاً عاماً كاسم الجنس ، لكي يدخل المشبه في عموم أفرادهِ بمظهر اللفظ .

\* وقد عرّف أبو الحسن الرمانى (١) - الاستعارة ، فقال : « هي تعليق العبارة على غير ما وضعت له في أصل اللغة على جهة النقل للإبانة » .

وهذا التعريف هو في معنى ما ذكرنا ، غير أنه أشار إلى أن الاستعارة نقل اللفظ من المعنى الذي وضع له إلى معنى آخر لعلاقة المشابهة بين المعنيين ، وهو في المعنى ادعاء أن لفظ المشبه به اتسع حتى صار عاماً ، فدخل في عمومهِ المشبه ، ويفرق بين المعنى بالوضع الأولي ، والمعنى بالوضع الثاني بالقرينة ، فهي مانعة من إرادة المعنى بالوضع الأصلي .

\* والإستعارات في ألفاظ سورة الأنفال كثيرة ، منها :

١ - قوله تعالى : ( لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ) من الآية الكريمة :

﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾

[ الأنفال : ٤ ] .

حيث استعار ( الدرجات ) للمراتب الرفيعة ، والمنازل العالية من الجنة . والمعنى : أن المتصفون بما ذكر من الصفات الحميدة ، هم المؤمنون إيماناً حقاً ، لأنهم جمعوا بين الإيمان ، وصالح الأعمال ، لهم منازل رفيعة في الجنة ، ومغفرة لما فرط منهم من الذنوب ، ولهم رزق دائم مستمر ، مقرون بالإكرام والتعظيم .

٣ - وفي قوله تعالى ( ذَاتِ الشُّوْكَ ) من الآية الكريمة :

﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّوْنَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونُ لَكُمْ ﴾

[ الأنفال : ٧ ] .

(١) انظر رسالته « النكت في إعجاز القرآن » ضمن ثلاث رسائل - طبع دار المعارف .

استعيرت (الشوكة) للسلاح، بجامع الشدة والحدة بينها.  
قال فى البحر: والمعنى.. أنكم ترغبون فى الفائدة العاجلة، وسلامة الأحوال، وسفساف الأمور، والله يريد معالى الأمور، وإعلاء الحق، والفوز فى الدارين، وشتان ما بين المرادين، ولذلك اختار لكم ذات الشوكة، وأراكم عياناً خذلانهم، فنصركم وهزمهم، وأعزكم وأذلهم (١).

٣ — ومن الاستعارات التمثيلية، قوله تعالى: (يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ) من الآية الكريمة:

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَٰهٌ مُّخْتَصِرٌ﴾ [الأنفال: ٢٤].

فالكلام هنا من باب الاستعارة التمثيلية، شبه تمكنه تعالى من قلوب العباد، وتصريفها كما يشاء، بمن يحول بين الشيء والشيء، وهى استعارة لطيفة.

والمعنى: أى أجبوا دعاء رسوله إذا دعاكم للإيمان الذى تحيا به النفوس، وبه تحيون الحياة الأبدية. واعلموا أن الله تعالى المتصرف فى جميع الأشياء، يصرف القلوب كيف يشاء بما لا يقدر عليه صاحبها، فيفسخ عزائمها، ويغير مقاصدها، ويلهمه رشده، أو يزيغ قلبه عن الصراط السوى.

٤ — ومن الاستعارة فى الأفعال، قوله تعالى: (لهلك وبها)

من الآية الكريمة:

﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْلَفْتُ فِي الْيَعْدِ وَلَكِنْ لَقَضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَتْ مَفْعُولًا لِهَيْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَغَيْبٍ مِّنْ حَيْثُ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ [الأنفال: ٤٢].

(١) أبو حيان ٤/ ٤٦٤.

حيث استعار الهلاك والحياة للكفر والإيمان .

قال الرازى : المعنى : لو تواعدتم أنتم وأهل مكة على القتال لخالف بعضكم بعضا لقلبتكم وكثرتهم (١). (ولكن ليقضى الله أمراً كان مفعولاً) أى ولكن جمع بينكم على غير ميعاد ليقضى الله ما أراد بقدرته من إعزاز الإسلام وأهله ، وإذلال الشرك وأهله ، فكان أمراً متحققاً واقعاً لا محالة . (ليهلك من هلك عن بينة) أى فعل ذلك تعالى ليكفر من كفر عن وضوح وبيان . (ويحيى من حى عن بينة) أى ويؤمن من آمن عن وضوح وبيان .

ولقد ذهب الطبرى إلى أن المعنى : يموت من مات من خلقه عن حجة الله ، قد أثبت له ، وقطعت عذره ، وليعيش من عاش منهم عن حجة الله قد أثبت له وظهرت لعينه فعلهما (٢) .

هـ - وقوله تعالى : (وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ)

من الآية الكريمة :

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾  
[الأنفال : ٤٦] .

أى تذهب قوتكم وشوكتكم ، وهو من باب الاستعارة أيضا .

والمعنى : (ولا تنازعوا فتفشلوا) أى ولا تختلفوا فيما بينكم فتضعفوا وتجنبوا عند لقاء عدوكم ، (وتذهب ريحكم) أى تذهب قوتكم وبأسكم ، ويدخلكم الوهن والخور .

\* ومن المهم أن نذكر ، أننا نجد الاستعارات البيانية فى القرآن كثيرة جداً . وذلك لأسباب عدة : نذكر منها :

(١) تفسير الرازى ١٥/١٦٧ .

(٢) تفسير الطبرى ١٣/٥٧٣ .

أولاً: أن اللغة العربية لا تتسع للمعاني النفسية السامية في القرآن. فإنه علم لا تدل على حقائقه ألفاظ ذات دلالة معينة، وكانت بلغة العرب الذين لم يصلوا هم ولا غيرهم إلى الحقائق العلمية والنفسية التي يتصدى القرآن الكريم لبيانها، وكشف عيون الحقائق فيها، فكان لابد من الاستعانة بالاستعارة من الألفاظ التي وضعت للمعاني الحسية، لتكشف بها العلوم النفسية والاجتماعية والعقلية، ولتقرب المعاني إلى ذهن الأعراب، ومن هم أعلى منهم إدراكاً لأنه الكتاب المبين، وليخرج الأميين إلى حيث العلم، وإلى الكتاب الذي علم الإنسان ما لم يعلم.

ثانياً: أن القرآن الكريم فيه الإخبار عن الأمور الغيبية، التي وقعت في الماضي، والأمور القابلة، وخصوصاً ما يكون في الجنة من نعيم دائم، وفي النار من عذاب أليم، فنعيم الجنة فيه فاكهة ونخل ورقان، وفيها أنهار من عسل مصفى، وفيها أنهار من خمر لذة للشاربين.. وهكذا

ولكن أهى من نوع خمر الدنيا وفاكهتها؟ لقد ورد عن ابن عباس.. أنها ليست كخمر الدنيا، وما يذكر فيها ليس من نوع ما في الدنيا، ولا من جنسه، ولقد قال - ﷺ - «فيها مالا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر».

ونحن نؤمن أولاً بأن نعيم الجنة حسي، وعذاب النار حسي، ونؤمن ثانياً بأن كل ذلك ليس من جنس ما هو في الدنيا، بل هو أعلى وأعظم، فكان الألفاظ التي تقال عن ذلك مستعارة من ألفاظ الدنيا، يمكن تقريبها إلى النفوس والأشخاص الذين لا يرون إلا المحسوس.

ثالثاً: أن الاستعارة تثير صوراً بيانية في الألفاظ والمعاني، كالتشبيه، لأنها تربط بين المعاني بعضها مع بعض، وفيها نقل ألفاظ من معان إلى القريب



منها ، المتناسب معها ، فوق مايشيره من أخيلة تحلق بالتالى للقرآن من أجواء من البيان (١) .

### ٣ - الكناية

يعرف عبد القاهر الكناية بأنها : « أن يريد المتكلم إتيان معنى من المعانى ، فلا يذكره باللفظ الموضوع له فى اللغة ، ولكن يجيء إلى معنى هو تاليه وردفه فى الوجود ، فيؤتى به إليه ، ويجعله دليلا عليه . ويلاحظ فى الكناية أنه لا مجاز فى المعنى ، واللفظ على ظاهره بادى الرأى .

ولكن لا يراد ذلك الظاهر ، وإنما يراد لازمه ، وسماه عبد القاهر رادفه ، أى أنه يفهم تبعاً له . واللزوم ليس هو اللزوم العقلى دائماً ، بل قد يكون فى بعض الأحوال لزوماً عادياً يجوز أن يختلف . فمثلاً ( طويل النجاد ) يلزم عقلاً أن يكون طويل القامة ، ولكن ( كثير الرماد ) لا يلزم لزوماً عقلياً أن يكون كثير نار القدر ، فقد يكون وقود النار لغير القدر .

\* وقد ذكر عبد القاهر مكان الكناية فى الكلام البليغ فقال :

« قد أجمع الجميع على أن الكناية أبلغ من الافصاح ، والتعريض أوقع من التصريح .. إلا أن ذلك وإن كان معلوماً على الجملة ، فإنه لا تطمئن نفس العامل فى كل ما يطلب به العلم ، حيث يبلغ فيه ثمانية ، وحتى يغلغل الفكر فى زواياه ، وحتى لا يبقى موقع شبهة ، ولا مكان مسألة » .

وإذا كانت الكناية كما تدل عليها عبارات علماء البلاغة — هى الدلالة على اللازم عادة أو عقلاً بذكر الملزوم ، فكثرة الرماد — كما مثلوا يلزمها كثرة الضيفان ، وطول النجاد يلزمه طول القامة . فإن الكناية فى القرآن .. تمتاز بإرادة اللازم والملزوم ، وفى ذلك كثرة المعانى مع إيجاز الألفاظ .



ولنضرب لذلك مثلاً من القرآن ، يقول الله تعالى في وصف المتقين :

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾

[الفرقان : ٦٣] .

هذا وصف حَسَى لمشيهم ولقائهم ، فهم يمشون غير مسرعين ولا متباهين ، بل يمشون مشياً هَيَّئاً لا سرعة فيه ولا إبطاء ، وإذا خاطبهم الحمقى لا يمارونهم ولا يجادلون ، فإن المراء يخل بالوقار ، وملاحاة السفهاء ليست من دأب العقلاء .. هذا هو الظاهر — وهو المراد ..

ولكن المقصود مع هذا هو وصفهم بتقوى الله وخوفه ، والاطمئنان إلى عفوهِ ، فيلتقى الخوف بتكبير الذنوب ، مع الرجاء في العفو والغفران .

والمعاني الثانية ملازمة للأولى ، فكان المراد ابتداء هو اللازم والملزوم في ذاته ، ولكن السياق كان للثاني .

\* من الإشارات الكنائية القليلة التي وردت في سورة الأنفال :

١ — قول الحق سبحانه : ( وَيَقْطَعْ دَابِرَ الْكَافِرِينَ )

من الآية الكريمة :

﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعْ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ [الأنفال : ٧] .

فقول عز وجل ( ويقطع دابر الكافرين ) كناية عن استئصالهم بالهلاك .

أى يريد الله أن يظهر الدين الحق ، وهو الإسلام ، بقتل الكفار وإهلاكهم في بدر ، ويقطع دابر الكافرين باستئصالهم وإهلاكهم جملةً من أصلهم .

٣ — وقوله تعالى : ( الخبيث من الطيب )

من الآية الكريمة :

﴿ لِيُمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا  
فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [الأنفال : ٣٧] .

كناية عن المؤمن والكافر

يقول تعالى فى الآية السابقة (والذين كفروا إلى جهنم يحشرون) أى  
والذين ماتوا على الكفر منهم يساقون إلى جهنم فأعظم بها حسرة وندامة لمن  
عاش منهم ومن هلك (ليميز الله الخبيث من الطيب) أى ليفرق الله بين جند  
الرحمن وجند الشيطان، ويفصل بين المؤمنين الأبرار، والكفرة الفجار  
الأشرار، والمراد بالخبيث والطيب الكافر والمؤمن .

وتأمل هذه الصورة: (ويجعل الخبيث بعضه على بعض) أى يجعل الكفار  
بعضهم فوق بعض . (فيركمه جميعا) أى يجعلهم كالركام متراكبا بعضهم فوق  
بعض لشدة الازدحام (فيجعلهم فى جهنم) أى فيقذف بهم فى نار جهنم  
(أولئك هم الخاسرون) الكاملون فى الخسران لأنهم خسروا أنفسهم  
وأموالهم .

### ثالثاً: علم البديع

البديع.. علم يبحث المعنى، من حيث تزيينه وتديبجه، وإلباسه ثوبا من البهجة والبهاء، يسترق القلب، ويستأثر باللب، لذلك فآثر علم البديع تقرضى بعد أن يكون الكلام مطابقاً لمقتضى الحال، واضح الدلالة على المراد.

\* وبعبارة أخرى — علم البديع، من علمى المعانى والبيان، بمثابة الطلاء الرائع من البناء الفخم، أو بمنزلة القلادة الثمينة من جيد الحسنة، فإن لم يكن الكلام مطابقاً، ولا واضح الدلالة، كان البديع فاقداً للقيمة والأثر. ولقد لمسنا بعض عناصر هذا الفن الجمالى بن ثنايا آيات سورة الأنفال..

١ — من مثل قوله تعالى:

﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾  
[الأنفال: ٦٥].

فانظر إلى فصاحة هذا الكلام، حيث أثبت فى الشرطية الأولى قيد الصبر، وحذف نظيره من الثانية، وأثبت فى الثانية قيد كونهم من الكفرة، وحذفه من الأولى.

ولما كان الصبر شديد الطلب أثبت فى جملة التخفيف، ثم ختمت الآية بقوله (والله مع الصابرين) مبالغة فى شدة المطووية. وهذا النوع من البديع يسمى (الاحتباك). فله در التنزيل ما أحلى فصاحته وأنضرب بلاغته (١).. وفى هذه الآية وعد كريم من الله تعالى بغلبة كل جماعة من المؤمنين على عشرة أمثالهم (٢).

٣ — ومثل قوله تعالى:

(١) البحر المحيط ٥١٦/٤. (٢) تفسير أبى السعود ٢٤٧/٢.

فى الآفة الكرفمة :

﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِيرِينَ ﴾  
[ الأنفال : ٣٠ ] .

فإضافة (المكر) إلفه تعالى على طرف « المشاكلة » (١) بمعنى إحباط ما دبروا من كفد ومكر.

فقد سمى عقاب الله لهم (مكرا) لفشاكل مكر الكفار، زفافة فى روعتهم ومبالغة فى تعنفهم . وأن الجزء سفكون فى غاية الشدة ، وففه أفضا مجاز مرسل لعلاقته السبفة .

٣ - وفى قوله تعالى :

﴿ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ﴾  
[ الأنفال : ٣٧ ] .

نجد بفن لفظ الخفبف والطفب ( طباقا ) وهو من المحسنات اللفظفة .

٤ - وفى قوله تعالى : ﴿ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ ﴾ [ الأنفال : ٧ ] .

نجد بفن بفق والحق جناساً وهو من جناس الاشتقاق .

(١) المشاكلة أن فففق اللفظ وفففلف المعنى .

## - ٢ -

## الجوانب النفسية التى رفعت الروح المعنوية للمؤمنين يوم بدر ( مقدمة )

### ١ - النفس الإنسانية فى القرآن :

إذا اتجه القارئ للقرآن العظيم إلى دراسة النفس الإنسانية ، والعوامل المؤثرة فيها من خلال آياته ، فإنه بلا ريب سيجد مجالا فسيحا للدراسة ، ويجد مجموعة من المعلومات الحقيقية المصورة للنفس الإنسانية فى كل حالاتها ، وفى إيمانها وفى فجورها ، ويمكن أن يجد الإنسان فيها قواعد علمية ، تكشف عن نوااميس النفوس ، وما تتأثر به ، وما تتجه إليه فى إيمانها ، وفى انحرافها . ولنضرب بعض الأمثال ، وكثير منها فى قصص القرآن .

« ففى كتاب الله نجد المعين الذى لا ينفد فى دراسة النفس الإنسانية ، من ذلك قول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴾  
[آل عمران : ١٥٥] .

فهذه الآية الكريمة ، تبين لنا قاعدة فى النفس ، يسترشد بها المربى والمهذب ، والذى يحاول معالجة النفوس المضطربة ، إذ يعرف سبب الاضطراب ، فيعمل على تهدئته ، إذ يبين الحق سبحانه ، أن الذين أعرضوا



عن الوقوف يوم التقى الجمعان - يوم بدر - سبب توليهم أنهم أصابتهم ذنوب ، وإن الذنب يسهل الذنب ، والمخالفة تجر المخالفة ، وإنه لأجل الطب لهم ، لابد أن يعالج الذنب الأول بالحمل على الإقلاع عنه ، وقد يكون ظهور مغبته السيئة علاجاً له ، ولذلك قال الحق سبحانه : ( وَلَقَدْ عَفَا عَنْهُمْ ) لأنهم أدركوا سوء ما كان لهم .

\* ومن هذه الأمثلة ما قرره الحق - عز شأنه - من أن النفس البشرية لا تنضبط ، ولا تستقر على حال ، والنعمة تبطرها وتطغيها أحياناً ، والنعمة تؤيسها وتشقيها . ولا ضبط ولا انضباط ، ولا علاج لذلك إلا بالصبر .

اقرأ قول الله تعالى :

﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ \* وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَةً بَعْدَ ضَرْأَةٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ \* إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ [هود : ٩ - ١١] .

فهذه الآية الكريمة تشير إلى أن ذلك الفرح الطاغى فى حاله ، واليأس المميت فى وقته مرض نفسانى ، وإن علاجه الصبر ، لأن الصبر ضبط النفس ، فلا تنزعج للألم .

\* ومن الأمثلة لبيان الجوانب النفسية ، بيان أحوال النفوس التى لا تفكر إلا فى دائرة نفعها أو ضررها ، ومن شأن هذه النفوس أن تكون أثرة متقلبة ، لا تدعن للحق بسهولة ، ولكن تدعن لنفعها وضررها ، اقرأ قول الحق تبارك وتعالى :

﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّكَانَ لَعِيدًا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [يونس : ١٢] .

فهذا تصوير للنفس الإنسانية فقعدت معانى الإيمان ، وحرمت الخير ، ولا تفكر فى محيطها ، وهى بلا ريب غير الذين قال الله تعالى فيهم :

﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ [الحشر: ٩].

فهذه الآيات البينات فيها كشف عن الجوانب النفسية ، وهى تدل على أمور نفسية ، تصور مصادر الخير والشر ، فالنفس المؤمنة تعرف الأمور على وجهها ، وتدرك الحق وما أوجبه ، وما يوصل إلى التقوى ، والخوف من الله . والنفس التقية هى التى تمتلئ بذكر الله ، وتستشعر خوفه دائما .

ولقد حرص القرآن دائما على النظر إلى الإنسان نظرة شاملة واعية ، تعرف تكوينه ، وتحدد مفهومه ومقوماته ، نظر القرآن إلى الإنسان بجوهره الكامل فى أعماقه ، من حيث هو إنسان ، وخاطبه بكل الوسائل النفسية ، وغير النفسية ، ليصل إلى عقله وقلبه ، لقد فهم القرآن النفس البشرية فهما عميقا دقيقا ، وعاملها معاملة خاصة يهدف من ورائها إلى إعداد الإنسان المؤمن ، المسلم المثالى ، ولكى يصل إلى هذا الهدف الواضح السمات ، أمسك بزمام النفس البشرية ، فهو تارة يعدها ويمنيها ، وأخرى يخوفها ويرهبها ، وفيما بين الوعد والوعيد ، يغرس بها كل البذور الصالحة ، التى يقصد إلى غرسها فى قرارة النفس ، ويرد الناس إلى خالقهم ، ويوصلهم به مباشرة ، ولهذا قال سبحانه :

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُمَّا تَوْسِيْمًا بَدِيًّا . وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جَبَلِ الْوَرِيدِ ﴾ [ق: ١٦].

وبذلك يكون القرآن قد استخدم كل مقومات علم النفس الإنسانى قبل أن يتحدد مفهومه فى عصرنا الحديث .

إن رَدَّ الإنسان إلى الخالق ، هو محور العقيدة الإسلامية ، وهو محور منهجها التربوى كله ، ومنه تتفرغ كل التشريعات والتوجيهات .

لذلك حرص القرآن — فى سورة الأنفال — على تسجيل ما يتصل بالجوانب النفسية للنبي — ﷺ — وللمؤمنين المجاهدين ، بالإضافة إلى ماسجله من أحكام الجهاد ، وتوزيع الأنفال ، وتصوير الوقائع القتالية ، لقد ذكر الكثير من الجوانب النفسية التى رفعت الروح المعنوية للمؤمنين يوم بدر ، قبل المعركة ، وفى أثناءها ، وبعد انتهائها .

ب — الجوانب النفسية التى رفعت الروح المعنوية

١ — قبل المعركة .

٢ — أثناء المعركة .

٣ — بعد المعركة .

١ — أما قبل المعركة ..

فقد غشاهم الله — جلت حكمته — بالنعاس ، لكى يشعروا بالهدوء النفسى والأمان ، ولتسرى فى نفوسهم الطمأنينة ، كما أنزل عليهم من السماء ماءً طهوراً ليطهرهم به . وفى ذلك يقول الله سبحانه :

﴿ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمْنَةً مِّنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِيْزَ

الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴾ [الأنفال : ١١]

(إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمْنَةً مِنْهُ) أى يلقى عليكم النوم أماناً من عنده سبحانه وتعالى ، وهذه معجزة لرسول الله — ﷺ — حيث غشى الجميع النوم فى وقت الخوف . وكأن ذلك كان للمؤمنين عند شدة البأس ، لتكون قلوبهم آمنة مطمئنة بنصر الله .

(وَنَزَّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) تعديد لنعمة أخرى، وذلك أنهم عدموا الماء في غزوة بدر، فأنزل الله عليهم المطر حتى سالت الأدوية، وكان منهم مَنْ أصابته جنابة فتطهر بماء المطر (لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ) أى من الأحداث والجنابات (وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ) أى يدفع عنكم وسوسته وتخويفه إياكم من العطش.

• قال البيضاوى: روى أنهم نزلوا فى كثيب أعفر، تسوخ فيه الأقدام على غير ماء، وناموا فاحتلم أكثرهم، فوسوس إليهم الشيطان، وقال: كيف تُنصرون وقد غلبتم على الماء، وأنتم تصلّون محدثين مجنّبين، وترعمون أنكم أولياء الله وفيكم رسوله؟ فأنزل الله المطر حتى ثبتت عليه الأقدام، وزالت الوسوسة (١).

(وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ) أى يقويها بنصر الله (وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ) أى يثبت بالمطر الأقدام حتى لا تسوخ فى الرمل.

• قال الطبرى: ثبت بالمطر أقدامهم لأنهم كانوا التقوا مع عدوهم على رملة ميثاء فلبدهم المطر حتى صارت الأقدام عليها ثابتة لا تسوخ فيها (٢).

يقول الحق سبحانه مامعناه: واذكروا إذا ألقى الله عليكم النعاس حتى غشيكم، ولا شك أن النعاس كان سبباً فى إزالة الخوف، ومن دلائل الأمن والطمأنينة والوثوق بالنصر. ولقد نزلوا فى بدر منزلاً فيه كثيب (تل) أعفر تسوخ فيه الأقدام، وليس فيه ماء، وقد احتلم بعضهم ليلاً، ولما أصبحوا ظمئوا وصلوا مجنّبين محدثين، وكان المشركون على الماء، فوسوس لهم إبليس، وقال: لو كنتم على حق وفيكم نبي لما صليتم بجنابة، وبغير وضوء، ولما كنتم عطاشاً وهم على الماء، فأنزل الله مطراً على المشركين وإبلاً شديداً، وكان على المسلمين طلاً خفيفاً، طهرهم من الرجس والدنس

(١) تفسير البيضاوى ٢١٠. (٢) تفسير الطبرى ٤٢١/١٣.



والجنابة والحدث ، وقضى على وسوسة الشيطان ، وأصبحوا يطأون الرمل بسهولة فثبتت أقدامهم ، وسكنت قلوبهم ، وسبق رسول الله وأصحابه إلى الماء ، فنزلوا عليه ، وصنعوا الحياض ، ثم غوروا ماعداها من المياه .

\* ومن الجوانب النفسية الهامة ، التي شاءها رب العزة — عظمت قدرته — قبل المعركة . تقليل المؤمنين في أعين المشركين ، وتقليل المشركين في أعين المؤمنين .

— فأما تقليل المؤمنين في أعين المشركين ، فلكي يستهينوا بهم ، ولا يأخذوا حذرهم ويعتدوا أنفسهم لهذا اللقاء .

— وأما تقليل المشركين في أعين المؤمنين ، فلكيلا يحدث لهم الجزع والخوف من لقاء أعدائهم ، وفي ذلك يقول الله عز وجل :

﴿ وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خِلْفَةَ فِي الْبَيْعِ وَلَكِنْ لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ \* إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا وَلَوَارِثُكُمْ كَثِيرًا الْفِيلَةُ وَالنَّزْعَةُ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ \* وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَاللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ ﴾ [الأنفال : ٤١ - ٤٤] .

يذكر الله — عز شأنه — رسوله الكريم — ﷺ — النعم العظيمة التي حباه بها — يوم بدر — وكان لها الأثر الفعال في الانتصار على كفار قريش ، وهذا يوجب الشكر لله والامتنان لكل أوامره .

— يقول الحق سبحانه — مامعناه — واذكروا يوم التقى الجمعان ، إذ أنتم



بالعدوة القريبة من المدينة، اخترتموها مكانا لكم، مع أنها كانت رملية تسوخ فيها الأقدام، ولا يسهل السير عليها، والكفار فى العدو البعيدة، وكانت مكاناً صالحاً للوقوف قريباً من الماء، ومع ذلك فكان العير الذى يحمل التجارة والركب الذى يرأسه أبو سفيان فى أربعين من قريش — أسفل منكم، ووراء ظهور المشركين، حامياً لها، وهم يدافعون عند دفاع المستميت.

ولاشك أن هذا كان عاملاً هاماً فى تقوية الروح المعنوية، والحالة النفسية فيهم — كل ذلك ليتحقق للمسلمين النصر من عند الله وحده، وأن الله هو الذى جعلهم يتغلبون على عدوهم، مع قلة عددهم، فيزدادون إيماناً وشكراً وامثالاً لأمر الله.

ولكن جمع الله بينكم على هذه الحال من غير ميعاد، ليقضى الله أمراً كان مقدوراً فعله، محتماً وقوعه، لأنه نصر لأوليائه، وقهر لأعدائه، ليهلك من هلك بعد ظهور تلك البينات الواضحات عن حجة وبينه، فإن المقدمات الظاهرة لو تركت وحدها لانتجت هزيمة المسلمين هزيمة ساحقة، أما وقد ظهر أن الله على كل شىء قدير، وأنه ولى الذين آمنوا، وهو يتولى الصالحين، وقد نصر المسلمين على عدوهم نصراً مؤزراً، وتحقق قوله (سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ)، فمن يهلك بعد ذلك يهلك عن بينة وحجة، ومن يحيا بعد ذلك يحيا عن بينة وحجة، فليس الأمر يسير كالعادة والمألوف، بل هذه معجزات قواطع دفعت الكفر ومحقت الشرك.

إن الحق سبحانه يذكر رسوله بيوم المعركة، فيقول مامعناه:

واذكر يا محمد إذ يريك الله الكفار فى منامك قليلاً بمعنى ضعفاء، فتخبر أصحابك بذلك فتثبت قلوبهم، ولو أراكم على حساب الواقع لفشلت

واختلفتم وتنازعتن في أمر القتال ، ولكن الله سلم من الفشل والنزاع ، حيث أخرجكم للعر ثم وعدكم الله إحدى الطائفتين . وقد فر العير فلم يبق إلا القتال ، وقد مَنَّ عليكم بنعمه حتى انتصرتن ، إنه عليم بذات الصدور ، وهو أعلم بخلقه .

واذكر يا محمد — إذ يريكم الله الكفار ساعة القتال قلة في أعينكم ، حتى تجرؤوا وتقوى روحكم المعنوية ، ويجعلكم قلة في أعين الكفار فيغترؤا ، ولا يعدوا العدة لكم ، ولا يحكموا الضربة الموجهة إليكم — هذا قبل القتال ، وأما فيه — فإنهم رأوا المسلمين مثلى عددهم ، لتفاجئهم الكثرة فيبُهِتوا ويتملكهم الفزع والجزع ، وتسوء حالهم المعنوية .

وصدق الله إذ يقول :

﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأًى الْأَعْيُنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾

[ آل عمران : ١٣ ]

كل ذلك ليقضى الله أمراً كان مفعولاً بلاشك ، وإلى الله ترجع الأمور كلها ، يصرفها كيف يشاء لاراد لأمره ، ولا معقب لحكمه سبحانه وتعالى .

٢ — أما أثناء المعركة :

فقد استجاب الله سبحانه وتعالى — لاستغاثتهم حين توجهوا إليه يطلبون منه المدد والعون ، وقبل الله دعاءهم ، وأمدهم بألف من الملائكة يتتابعون لتأييدهم ، والقتال في صفوفهم لنصرتهم ، وفي ذلك قوله سبحانه :

﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُم بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ ﴾

[ الأنفال : ٩ ] .

(إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ) أى اذكروا حين طلبتم من الله الغوث بالنصر على المشركين (فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمَدِّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَكَةِ) أى استجاب الله الدعاء بأنى معينكم بألف من الملائكة (مُرْدَفِينَ) أى متتابعين يتبع بعضهم بعضا.. نزل جبريل بخمسمائة وقاتل بها فى يمين الجيش، ونزل ميكائيل بخمسمائة وقاتل بها فى يسار الجيش، ولم يثبت أن الملائكة قاتلت إلا فى وقعة بدر. وأما فى غيرها فكانت تنزل لتكثير عدد المسلمين ولا تقاتل (١).

روى أن رسول الله ﷺ — نظر إلى المشركين وهم ألف، وإلى أصحابه وهم ثلاثمائة وبضعة عشر، فاستقبل القبلة، ومدّ يديه يدعو: اللهم أنجز لى ما وعدتنى، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لم تعبد فى الأرض، فما زال كذلك حتى سقط رداؤه عن منكبيه، فأخذه أبو بكر فألقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال:

«يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك، فنزلت هذه الآية.

(فاستجاب لكم انى ممدكم بألف من الملائكة)

أى استجاب الله الدعاء بأنى معينكم بألف من الملائكة متتابعين.

إن النصر فى الحروب إنما يرجع إلى أسباب حسية ومعنوية، إن تحققت — جاء النصر من الله، والله سبحانه هو الموفق لسلوك أسباب النصر أو أسباب الهزيمة.

والنبي ﷺ — يعلم ذلك، ويعلم أن الله سنا مع خلقه لا تتخلف، وأن عنده آيات يؤيد بها رسله، ولكنه لما رأى ضعف المسلمين، وقلة عددهم

(١) حاشية الصاوى على الجلالين ١١٨/٢.

وتهيئهم من القتال، استغاث الله ليوفقه إلى سنن النصر، ويؤيده، فتقوى الروح المعنوية، فيتحقق النصر.

وقد استغاث الصحابة كما استغاث، فاستجاب الله الدعاء، وأمدهم بألف من أعيان الملائكة يردف بعضهم بعضا، حتى يتحقق قوله في سورة آل عمران.

﴿ يَنْزِلُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مِثْرَتَيْنِ ﴾ [آل عمران: ١٢٤]:

وقوله: ﴿ يَخْتَصِمَةَ الْفَرَسِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ﴾ [آل عمران: ١٢٥].

وما جعل الله ذلك المدد الإلهي إلا بشرى بأن النصر لكم، وأن الله معكم ولتسكن قلوبكم، وتهدا نفوسكم، ويهدأ روعكم فتلقون الأعداء ثابتين مطمئنين، واعلموا أن النصر من عند الله لا من غيره أبداً. إن الله لا يغالب، حكيم في كل صنع.

\* ومن العوامل النفسية التي شجعت المسلمين يوم بدر—أثناء المعركة— أن الله سبحانه بعد أن أمدهم في حربهم بالملائكة—أمرهم بتثبيت المؤمنين وتقويتهم، كما أمرهم بقذف الرعب في قلوب أعدائهم، فأصبح الكفار لا يطبقون حرباً.

وفي ذلك يقول الحق سبحانه:

﴿ إِذْ يُوحَىٰ رُبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَالِفِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَصْرِيُافَوْكَ الْأَعْنَاقِ وَأَصْرِيُافِيهِمْ كُلِّ بَنَانٍ ﴾ [الأنفال: ١٢].

(إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم) تذكير بنعمة أخرى، أي يوحى إلى الملائكة بأنني معكم بالعون والنصر (فثبتوا الذين آمنوا) أي ثبتوا المؤمنين وقوا أنفسهم على أعدائهم (سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب)



أى ساقذف فى قلوب الكافرين الخوف-والفزع حتى ينهزموا (فاضربوا فوق الأعناق) أى اضربوهم على الأعناق، كقوله (فضرب الرقاب) وقيل المراد بالرعوس لأنها فوق الأعناق (واضربوا منهم كلاً بئان) أى اضربوهم على أطراف الأصابع.

قال فى التسهيل: وفائدة ذلك أن المقاتل إذا ضربت أصابعه تعطل عن القتال، فأمكن أسره وقتله (١).

يقول سبحانه ما معناه: واذكروا إذ يوحى ربك إلى الملائكة بالإنهام أنى معكم بالنصر والتأييد فثبتوا قلوب المؤمنين، وقوا عزائمهم، وذكروهم وعد الله ورسوله، وأنه لا يخلف الميعاد. وقد روى أن الملائكة كانت تسير بين الصفوف وتبشرهم بالنصر، إنا معكم سنلقى فى قلوب الكافرين الرعب. فاضربوا رعوسهم التى فوق الأعناق واقطعوها، وقطعوا أيديهم التى طالما عصت الله. ذلك النصر المؤزر للنبي وصحبه، وذلك الخذلان والهزيمة للمشركين بسبب أنهم عادوا الله ورسوله، وأصبحوا فى شق. والرسول فى شق، وهل تستوى الظلمات والنور؟.

### ٣ — أما بعد المعركة:

فقد أخذ الحق سبحانه يعدد نعمه عليهم، ويذكرهم بها. تطيباً لأنفسهم، وتشجيعاً على رفع الروح المعنوية لهم.

فذكرهم أولاً: بإيواء الله لهم، ونصره لهم، وورزقهم من الطيبات، بعد أن كانوا مستضعفين فى الأرض. وفى ذلك يقول الله سبحانه:

﴿وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعِفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخْطِفَكُمُ النَّاسُ فَتَأْوِيَهُمْ وَيَبِيدَكُمُ يَنْصُرِهِمْ بِوَرزَقِهِمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ﴾  
[الأنفال: ٢٦].



أى أذكروا نعمة الله عليكم وقت أن كنتم قلة أذلة يستضعفكم الكفار فى أرض مكة فيقتتونكم عن دينكم ، وينالونكم بالأذى والمكروه ، (تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ) أى تخافون المشركين أن يختطفوكم بالقتل والسلب . (فَأَوَّاكُمْ) أى جعل لكم مأوى تتحصنون به من أعدائكم وهو المدينة المنورة (وَأَيْدِيكُمْ بِنَصْرِهِ) أى أعانكم وقواكم يوم بدر بنصره المؤزر حتى هزمتهم (وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) أى منحكم غنائمهم حلالا طيبا . ولم تكن تحل لأحد من قبل (لعلكم تشكرون) أى لتشكروا الله على هذه النعم الجليلة .

والغرض .. التذكير بالنعمة فإنهم كانوا قبل ظهور الرسول - ﷺ - فى غاية القلة والذلة ، وبعد ظهوره صاروا فى غاية العزة والرفعة ، فعليهم أن يطيعوا الله ويشكروه على هذه النعمة .

❖ وفى الآية عبرة وعظة ، فالله سبحانه يعامل أوليائه وأحبابه من المؤمنين إذا امتثلوا أمره بهذا - أى يؤيهم ويؤيدهم وينصرهم على أعدائه ، ويجعلهم أعزة ، ويرزقهم من طيبات الرزق ، كل ذلك رجاء قيامهم بالشكر ، فإن شكروا زادهم الله ، وإن لم يشكروا ولم يمتثلوا .. أصبحوا أذلة فى ديارهم ، مستعبدين فى أوطانهم ، والأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين .

❖ ومن العوامل النفسية المشجعة ، التى من الله بها على المسلمين ، أنه سمح لهم بالتمتع بالغنائم حلالا طيبا . وفى ذلك يقول الله عز شأنه :

﴿ تَكُونُ لَكُمْ أَمْثَالُ طَيْرٍ تَقْوَى اللَّهَ فَإِنَّهُ يَرْزُقُكُمْ ﴾ [الأنفال : ٦٩] .

أى لولا حكم فى الأزل من الله سابق ، وهو ألا يعذب المخطيء فى

اجتهاده (لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) أى لأصابكم فى أخذ الفداء من الأسرى عذاب عظيم، روى أنها لما نزلت قال النبى - ﷺ :  
«لو نزل العذاب لما نجا منه غير عمر» .

(فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا) أى كلوا يا معشر المجاهدين مما أصبتموه من أعدائكم من الغنائم فى الحرب حال كونه (حلالا) أى محلالا لكم (طيبا) أى من أطيب المكاسب لأنه ثمرة جهادكم . وفى الصحيح - «وجعل رزقى تحت ظل رعى» .

يقول تعالى - ما معناه : لولا كتاب من الله سبق وحكم قضاءه فى اللوح المحفوظ ، أن المخطئ لا يعاقب على خطئه ، لولا هذا لأصابكم بسبب ما أخذتم من الفداء عذاب عظيم وقع ، شديد هوله ، وفى هذا تهويل لخطر ما فعلوا .

وقد أبحت لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا ، واتقوا الله ، وامثلوا أمره ونهيه ، إن الله غفور رحيم يقبل التوبة ، ويعفو عن السيئة .  
\* ومن العوامل النفسية الهامة - أن الله أعلمهم أنه كافيم أبداً ، فلن يحتاجوا معه إلى أحد . وفى ذلك يقول سبحانه :

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال : ٦٤] .

أى الله وحده كافيك وكافى أتباعك ، فلا تحتاجون معه إلى أحد .

قال الحسن البصرى : المعنى : حسبك - أى كافيك الله والمؤمنين .

والقول الأول معناه : حسبك الله وحده ، وحسب أتباعك ، وقد اختاره الزمخشري ونصره ابن القيم فى مقدمة زاد المعاد بأدلة مقنعة .

يقول المولى عز وجل: يأيها النبي حسبك الله وكافيك في جميع أمورك أنت والمؤمنين بك، فكونوا أقوياء العزم، ثابتى الجنان، فإن الله معكم بالنصر والمعونة. ولا شك أن هذا يقوى الروح المعنوية فى جيوش المسلمين.

\* ومن العوامل النفسية المشجعة للمؤمنين - بعد المعركة - وصف الله لهم بكمال الإيمان، والتحقق فى مراتب الإحسان، وعِدَّتْهم بالمغفرة والرزق الكريم.

وفى ذلك يقول الله سبحانه: -

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ

الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٧٤].

وهم المهاجرون أصحاب السبق إلى الإسلام (والذين آووا ونصروا) وهم الأنصار أصحاب الإيواء والإيثار (أولئك هم المؤمنون حقا) أى أولئك هم الكاملون فى الإيمان، المتحققون فى مراتب الإحسان (لهم مغفرة ورزق كريم) أى لهم مغفرة لذنوبهم، ورزق كريم فى جنات النعيم.

قال المفسرون: ليس فى هذه الآيات تكرار، فالآيات السابقة تضمنت الولاء والنصرة بين المؤمنين، وهذه تضمنت الثناء والتشريف، ومآل حال أولئك الأبرار من المغفرة والرزق الكريم فى دار النعيم.

يقول الحق سبحانه: - مامعناه - والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله، والذين آووا الرسول وعزروه ونصروه، وهم المهاجرون والأنصار، أولئك هم المؤمنون حقا، فالهجرة والنصرة دليل على صدق الإيمان، وكمال الإسلام، ولهم مغفرة من الله ورضوان، ولهم رزق فى الدنيا والآخرة كريم، أى حسن وكبير. هؤلاء هم السابقون المقربون، ومن أتى بعدهم فهذا حالهم والذين آمنوا من بعد ذلك.

## خاتمة البحث وأهم نتائجه

وبعد.. فهذه دراسة لسورة مدنية من سور القرآن الكريم، درسناها دراسة تحليلية فنية، وبطريقة جديدة مغايرة، ليس تفسير آياتها هدفاً في ذاته، بقدر ما قصدنا إليه من إبراز الجوانب التاريخية والنفسية والبلاغية الدقيقة في آياتها، مع التركيز على دراسة مايتصل بأدب الحرب والسلام، ومايتصل بذلك من أحكام تشريعية حددها القرآن.

لقد كانت سورة الأنفال أول سورة قرآنية تنزل لتسجل أحداث ما قبل غزوة بدر، ثم أحداث بدر، وما بعد بدر لتكون ذكرى لجهاد المسلمين المؤمنين الصابرين، ونبراساً ومنهجاً يسيرون على هديه.

إن هذه السورة الكريمة لتسجل أن أدب الحرب والسلام إنما تقرر ووضح بعد معركة بدر الكبرى، التي كانت نتيجة تربية دامت خمس عشرة سنة، جعلت المسلمين شخصاً واحداً، عقيدة وهدفاً وأخلاقاً وسلوكاً وتربية.

سبعون آية في كتاب الله المجيد، نزلت قبل بدر، تنهى رسول الله ﷺ والمسلمين عن القتال، لأنه كان ما يزال في مرحلة التربية والتزكية للفرد المسلم، ولأنه لو قاتل وهو في مكة، لقاتل في وقت غير مناسب، ولأظهرته قريش على أنه أحد أفرادها. وهي في قضائها عليه في موقف التأديب ولم الشمل ووحدة القبيلة والعشيرة، وكأن الأمر أمر داخلي ضمن الأسرة الواحدة، ولو أنه يمس جوهر العقيدة بينها وثنية وشركا، وبينه



توحيداً مطلقاً، فليس المقصود الحرب في ذاتها، بل المقصود تحقيق النصر وبأقل خسائر<sup>(١)</sup>. فبعد شطط قريش في عداوتها:

[النحل: ١٠١].

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ﴾

[الأنفال: ٣١].

﴿إِن هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾

[النحل: ١٠٣].

﴿إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾

﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ

[الأنفال: ٣٠].

الْمُكِرِينَ﴾

﴿أَإِن لِّلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ \* الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ

[الحج: ٣٩، ٤٠].

دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَن يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾

كانت معركة بدر، ونزول سورة الأنفال بعد هذا الشطط، وهذه العداوة، ولكن بعد أن هيا رسول الله ﷺ - الفرد المسلم، فجعل في القلب الله وحده، وأخرج منه كل ماسوى الله، فنضجت القلوب وتطهرت، وملئت بنور الله، - عز وجل - وبأحكام شريعته، فلو كانوا ملايين في عددهم، هي شخص واحد عقيدة وهدفاً، فكان فوز بدر ثمرة تربية وتركية رسول الله ﷺ - المستمدة من كتاب الله. قال لهم:

[الأنفال: ١].

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ

● - فاطاعوا الله ورسوله ...

[الأنفال: ٤٦].

﴿وَلَا تَسْرِعُوا بِالنَّفْسِ أَنْ تَنْهَبُوا وَتَذَهَبَ رِيحَكُمْ﴾

(١) شوقي خليل: بدر الكبرى ص ١٤٦ ط دار الفكر سنة ١٩٨٢.



رحما ، كَلِمَ صاحبك أن يجلسى كرجل من أصحابه ، فهو والله قاتلى إن لم تفعل . فكان جواب مصعب : إنك كنت تقول فى كتاب الله ، وفى نبيّه كذا وكذا ، وكنت تعذب أصحابه ، قال النضر : لو أسرتك قريش ما قتلك أحد أبداً وأنا حتى ، قال مصعب : والله إنى لا أراك صادقا ، ثم إنى لست مثلك فقد قطع الاسلام العهود .

وكان النضر أسير المقداد ، وكان يطمع أن ينال فى افتداء أهله إياه مالا كثيراً ، فلما رأى الحديث حول قتله ، صاح : النضر أسيرى ، قال - ﷺ - : اضرب عنقه ، واللهم أغن المقداد من فضلك ، فقتله على بن أبى طالب ضربا بالسيف .

هذا وقد تناقلت كتب التاريخ والسير مريّة لأخت النضر أو ابنته ، على خلاف فى ذلك ، واسمها قتيلة ، تخاطب فيها رسول الله - ﷺ - بأسلوب شعري مؤثر ، يستدر العطف والرحمة ، حتى روى أن رسول الله - ﷺ - حين سمعها بعد مقتل النضر بكى ، وقال : لو بلغنى هذا الشعر قبل مقتله لمنت عليه - تقول فيها (١) :

يا راكباً إن الأثيل مظنة	من صبح خامسة وأنت موقق
أبلغ بها ميتا بأن تحية	ما إن تزال بها النجائب تخفق
منى إليك وعبرة مسفوحة	جاءت بوابلها وأخرى تخنق
هل يسمعن النضر إن ناديته	أم كيف يسمع ميت لا ينطق
أحمد يا خير ضئء كريمة	من قومها والفحل فحل معرق
ماضرك لوقئت وربما	من الفتى وهو المغيظ المحنق
أو كنت قابل فدية فلينفقن	بأعز ما بلغوبه ما ينفق
والنضر أقرب من أسرت قرابة	وأحقهم إن كان عتق يُغثق

ظلمت سُيُوف بنى أبيه تنوشه      لله أرحام هنالك تشقق  
صبراً يقاد إلى المنية متعباً      رسف المقيّد وهو عَمَّان موثق

\* أما عقبة بن أبى معيط، فقد أمر رسول الله - ﷺ - بقتله، عندما كان يعرق الظبية، فى طريقه إلى المدينة أيضاً.

نقل ابن كثير عن ابن اسحاق، قال: قال عُقبة حين أمر رسول الله - ﷺ - بقتله: فن للصبية يا محمد؟ قال: النار، ولما قدم للقتل قال: يا معشر قريش.. عَلَامَ أَقْتَل من بين من ههنا، قال له عاصم بن ثابت، وهو الذى تولى قتله، على عداوتك لله ورسوله. وكان عُقبة من أشد المشركين عداً لرسول الله، ومن المستهزئين به - كما ذكرنا..

ونقل أيضاً فى مقتله، أنه قال للرسول - ﷺ -: أتقتلنى يا محمد من بين قريش، قال: نعم، أتدرون ما صنع بى هذا، جاء وأنا ساجد خلف المقام، فوضع رجله على عنقى، وغمزها فما رفعها حتى ظننت أن عيني ستندران (أى تخرجان).

وجاء مرة أخرى بسلاماً شاة فألقاه على رأسى وأنا ساجد، فجاءت فاطمة فغسلته عن رأسى.

\* أما القسم الثالث من الأسرى، فقد من عليه رسول الله - ﷺ - وأطلق سراحه دون أخذ فداء، وذلك لظروف وملابسات خاصة، وفى طليعة هذا القسم أبو العاص بن الربيع زوج زينب ابنة رسول الله، وكان من أمره أن قريشا عندما بعثت بفداء أسراها، بعثت زينب فى فداء أبى العاص بقلادة لها، كانت خديجة رضى الله عنها - قد أدخلتها بها على أبى العاص، فلما رأى رسول الله - ﷺ - القلادة عرفها، ورق لها رقة شديدة، وقال

● — فحولوا معانى الآية إلى أعمال وواقع ..

﴿ إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ [الأنفال : ٤٥] .

● — فثبتوا وذكروا الله كثيراً .

انتصار بدر الذى احتفلت به وسجلته سورة الأنفال ، كان ثمرة بناء الإسلام فى قلب وروح وفكر المسلم ، بناء عقل وحكمة ، وفكر ومنهج ، وذكر وإيانة ، وصدق وإخلاص ، وعمل وتقان . لقد خاض المسلمون بداراً بعد أن ملأ رسول الله - ﷺ - قلوبهم بنور العشق الإلهى ، فتوقدت فيهم الأشواق إلى الشهادة ، إلى رحلة العروج إلى الله ، فجاءت النتائج نصراً ومجداً ، وأن القليل مع الإسلام ينتصر على الكثير الفاقد للإسلام .

انتصار بدر ثمرة صبر طويل ، وجهاد دؤوب ..

● — التراب على الرأس .. ولا تراجع .

● — حجارة سفهاء ثقيف فى الطائف .. ولا تراجع .

● — مقاطعة شعب أبى طالب حتى أكلوا الشوك وورق الشجر .. ولا

تراجع .

● — تعذيب فى رمضاء مكة .. وتهجير إلى الحبشة .. ولا تراجع .

فانتصار بدر كان نتيجة عمل شاق ، وجهد مستمر ، لا حادث عفوى ، ولو أن الله — عز وجل — أنزل مده . فنزل الملائكة نتيجة صبر على الطاعة ، ونتيجة تقان فى خدمة الإسلام ، ونتيجة صلة بالله حقيقة ، ونتيجة نصر جانب الله على جانب الشهوات ، فاتصلت قوة المؤمنين بقوة الله .

وانتصار بدر يعنى انتصار التوحيد على الشرك ، وانتصار التاريخ المجيد على

تاريخ الوثنية والضياع والنسيان، وانتصار بدر يعنى انتصار وحدة العرب وإخائهم، وانتصار حركة الفكر..

انتصار بدر يعنى فوز الإيمان الصادق، مع فوز صدق العزيمة، فكانت المقدمات سليمة. صحيحة، والنضوج كاملاً، فمن يستطيع أن يمنع النتيجة الرائعة إذا هيئت المقدمات زماناً ومكاناً ورجالاً؟

• ومن يحول دون الغاية المرجوة إذا صدقت العزيمة باكتمال التربية والإيمان؟

• ومن يحول دون العزة والرفعة إذا وجد القائد المثالى، الذى سيطر على ما يحيط به من أحداث، وما سلبته الأحداث سيطرته وتوازنه لحظة واحدة، فبقيت ثقة رجاله به ثابتة كاملة، وبالتالي امتلك مقومات القيادة.

لقد تعامل رسول الله - ﷺ - مع مادة خام هى الرجال، فكسب ثقتهم، ورفع من روحهم المعنوية، وبالتالي المقدرة القتالية إلى قممها الشم.

إن القيادة فن وعلم، وأظهر رسول الله - ﷺ - الفن والعلم ببراعة فى التطبيق العملى، وما نظام الصف الذى فوجئت به قريش يوم بدر إلا جزء من عبقرية العسكرية.

وكان رسول الله - ﷺ - عظيماً فى علم النفس، فحفظ معنويات جنده فى الأوج، قبل المعركة، وأثناءها وبعدها..

أمام هذه المعنويات، وهذه الروح، لم تعد الأعداد ذات جدوى فى مواجهة الإيمان والثبات والعقيدة، فتحطم غرور قريش، وتحطمت كرامتها على صخرة العقيدة والنظام والروح المعنوية العالية.

لقد ذكرنا فى صدر البحث أن سورة الأنفال لا يمكن دراستها من فراغ، فلا بد من دراسة تمهيدية، للوصول إلى الأسباب الجوهرية التى أدت إلى



نزولها بهذه الكيفية ، بكل عناصرها وجوانبها التاريخية والتشريعية والنفسية ، وبكل مشتملاتها التي تتصل بأحكام الأنفال ، وكيفية توزيعها .

ولقد قلنا في مقدمة البحث أيضا ، إن طبيعته أدت إلى تقسيمه إلى تسعة فصول ، كل منها يتصل بسابقة ولاحقة ويكمله .

في الفصل الأول ، درسنا « الدعوة الإسلامية في مواجهة الشرك » .

فذكرنا أن القرآن الكريم ، منذ بعثته ، - ﷺ - أخذ يعرف بالرسول والرسالة ، وكان هذا التعريف مرتبطا بأمور ، منها نوعية القوم الذين يتحدث إليهم القرآن ، ومنها موقفهم من دعوته ، ومبلغ تصديقهم أو تكذيبهم برسالته ، ومنها مبلغ ما يذيعونه ويفترونه لتشويه وجه دعوته ، وإثارة الشكوك حولها في نفوس الناس . لذلك توخى القرآن التعريف بالرسول - ﷺ - لهدف عظيم ، وهو إثبات صدق نبوته ، وتأكيد صحة دعوته ، وإظهار الحجة والبينة على ذلك .

● فتارة يقرب القرآن الرسول من المخاطبين من قومه ، وتارة يقدم صورة واضحة عن مهمته ، وتارة يربط بينه وبين رسالته ، التي حملها له الحق سبحانه ، والتي مضمونها تنوير القلوب ، وتربية النفوس ، وتوضيح أن المؤمنين به يعبدون الله وحده ، لا يشركون به شيئا .

● ولقد أوضحنا أن هذه الصورة ، التي حددها القرآن لشخصية رسول الله - ﷺ - كانت تزداد وضوحا في الصراع الذي صورته القرآن بينه وبين الكافرين ، هذا الصراع الذي كان جوهره التشكيك ، إما بالكذب ، أو بمحاولة التعجيز ، أو التنكر لإنسانيته ، تمهيدا للتنكر لرسالته . كما صورت ما ذهب إليه المشركون من محاولة فرض اختيارهم على الله ، حتى أنهم كانوا ليتساءلون .. لماذا لم ينزل القرآن على رجل عظيم ؟ .



● ولقد تتبعنا حركة التشكيك والجدال ، التي قامت حول الرسول ﷺ — حينما كانوا يريدون أن يخرجوه عن طبيعته البشرية ، ويطالبوه بأمور هي فوق طاقته الإنسانية ، وسجلت مافضحهم به القرآن ليؤكد بشريته الرسول — ﷺ .

● وتتبعنا أيضا ماجاء في القرآن عن رسالته ، مضمونها ومشموها ، هدفها ومرادها .. استناداً إلى الدستور الإلهي . فالرسالة روح من أمر الله ، ووحى من السماء ، ونور وهداية ، وتوجيه لهداية الناس ، وضعها الحق — سبحانه — في كتاب يقرأ ، يحمله رسول الله ، ويقرأه على الناس .

ويزيد القرآن في تحديد معنى الرسالة ، فينفى عن الرسول أن يكون شاعراً ، أو كاهناً ، أو ساحراً ، ويبرهن على أن الرسالة دعوة للناس كافة .

ويزيد القرآن في توضيح جوانب كثيرة من طبيعة الرسالة ، ويقرن بين التعريف بالرسول والتعريف برسالته ، حتى يمزج بينهما تماماً ، فصورة الرسول هي نفسها صورة الرسالة ، والرسول لا ينفك عن الرسالة ، والرسالة لا تنفصم عن الرسول .. إذا تحدث القرآن عن الرسول قرن إلى صورته تعاليم رسالته .

\* ومن هنا قلنا : إن الرسول والرسالة عنصران مترابطان متلازمان ، الرسول جزء من الرسالة ، والرسالة مرآة تعكس صورة الرسول ، وتصور المنهج الإلهي ، الذي وضعه الله لرسوله ، لكي يخاطب البشر ، ويهديهم إلى صراط العزيز الحميد .

\* ثم سجلت اهتمام القرآن بالكافرين ، ومناقشتهم ومجادلتهم في الكثير من الآيات ، خاصة وأن الكافرين كانوا يواجهون الدعوة في وضوح .. بالإنكار أو المحاجة أو العنف .

لذلك تتبع القرآن الكفر في مختلف إحساسات وتصرفات الكافرين ، بحسب

عليهم ، وسفّه آراءهم ، وأبطل زيف إدعاءاتهم عن الرسالة ، وعن الرسول ، وعن إنكار البعث ، أو التقليل من شأن القرآن .

وأوضحت أن الدعوة الإسلامية ، لم تكن تواجه الكافرين فحسب ، بل كانت تواجه نماذج كثيرة من أهل الكتاب والمشركين والمنافقين . ولقد عشت مع القرآن فى تتبعه لكل هذه النماذج ليسكت قولتهم ، وليكبح جماحهم ، وليرد عليهم ، ويبطل حججهم ، اتباعا للمنهج الذى استتته وهو أن الدعوة لا تثبت إلا بعد الإقناع بالحجة والمجادلة .

— ثم تتبعت أهل الكتاب ، هؤلاء الذين كفروا بمحمد وبرسالته ، مع أنه مذكور عندهم فى التوراة والإنجيل ، وأن كتبهم السماوية قد بشرت به ، لذلك اتجه القرآن إلى أقوى الأدلة ، ليؤكد خطأهم حين يعارضون ويتحدون وجود رسول الله — ﷺ .

— ولقد تتبعت ماجاء فى التوراة والإنجيل من تبشير بقرب بعث النبى محمد — ﷺ — لأصل فى النهاية إلى أن تنكرهم للرسول — ﷺ — أبعدهم عن الحق والصواب .

وكان لابد من التفريق بين الكفر والشرك ، فأوضحت أن الشرك ربما كان أصل الكفر ، ولعل طبيعة الشرك تزيد عن طبيعة الكفر من جهة ، وتقل عنها من جهة أخرى : تزيد عن الكفر لأن المشرك لا يكتفى بالكفر بالله ، رغم الحجج والدلائل التى تقوم لديه عن وجود الله ، بل يشرك بالله غيره ، أو يعبد غير الله ، وفى ذهنه فكرة مشوهة عن الله ، انفتحت أمامه إذن طريق الهداية ، ولكنه مع ذلك اختار الضلال ، حينما اختار أن يشرك مع الله غيره ، فهو إذن كافر وزيادة .

وتقل عن الكفر لأن فى ضميره بعض الإيمان بالله ، نعم ، ولكن الهداية لم تكتمل مادام يشرك مع الله غيره ، وربما لم يكن يعبد هذا الغير ليقربه إلى الله .

— وأوضحت أن الشرك — كما قرر القرآن — من طبيعة البشر، الذي يحاولون الاهتداء إلى مصدر القوة الغيبية، فلا يكادون يهتدون بالعقل — إلا القلة الذين رجحت عقولهم، فاتبعوا طريق الهداية. ومن هنا كان الشرك مشكلة كل الأنبياء، فما جاء نبي إلا واصطدم بمشكلة الشرك والمشركون.

• وكان من المهم أن نجيب على السؤال الهام: هل للشرك طابع خاص، أم هو الكفر الذي حدث القرآن عنه طويلاً؟

فقلت: إن الذي يظهر من تتبع الآيات، أن الكفر يعطى المعنى العام لعدم الإيمان بالله، فإذا كان يعنى أحياناً إنعدام الإيمان مطلقاً فهو كفر بالمعنى العام، وإذا كان يعنى الكفر برسالة محمد - ﷺ — مع الإيمان برسالة موسى أو عيسى — رغم التحريف فى العقيدة — فيسميهم القرآن أهل الكتاب، وربما كان بعضهم موحداً إذا احتفظ بأصل العقيدة، أى بالتوحيد، وربما كان مشركاً إذ قال: إن عزيزاً ابن الله، أو قال: إن المسيح ابن الله.

• ثم انتقلنا إلى الحديث عن أعباء الدعوة، وقلنا إن الرسول - ﷺ — فهم أن الدين الذى أرسله به الله دين دعوة، وقد كان القرآن الكريم يؤكد على هذه النقطة بالذات فى كثير من آيات الكتاب المجيد. ثم بينا أن النبى - ﷺ — كان يوقن أن دعوته تندرج تحت أنواع من التكامل.. التكامل التاريخى، والتكامل المكانى والإنسانى، والتكامل الموضوعى.

وأوضحت هذه العناصر، ودلت عليها بشواهد من القرآن والسنة والسيرة العطرة. كما أوضحت أن الرسول - ﷺ — سلك المنهج الملائم، والأسلوب الأمثل، فى هداية قومه، وتحلى بالحكمة والخلق، والشجاعة، والصمود، والصبر الجميل فى علاج النفوس البشرية، وإصلاح المجتمع.

• ولقد أوضحت كذلك أن دعوته - ﷺ — كانت تلتقى عند الالتزام

الفكرى والسلوكى رغم المساومات والتهديدات، والإيجابية، فلم يكن ليهدأ حتى يظفر بالنتيجة التى يريدونها ولو أودى فى سبيل ذلك أشد الإيذاء.

إن الدعوة الإسلامية لم تكن مرتبطة بزمان أو مكان أو لغة أو جنس. ولما كان مجاها واسعاً، فإن الرسول - ﷺ - كان يجابه فى دعوته أنماطا من الناس: الرجعية التى تتعصب لكل قديم دون فهم، الوجودية، التى تهزل فى نظرتها إلى الأمور، والفساد الاقتصادى، والفساد الخلقى، والفوضى الفكرية والعقائدية.

\* وفى الفصل الثانى: «القرآن فى مواكبة الدعوة سرّاً وجهرّاً».

تحدثت عن امتثال الرسول - ﷺ - لأمر ربه، وقيامه بدعوة أقوام جفاة، لا دين لهم إلا أن يسجدوا لأصنام لا تنفع ولا تضر، ولا حجة لهم إلا أنهم متبعون لما وجدوا عليه آباءهم.. فجاءهم رسول الله بما لا يعرفونه.. فذوو العقول السليمة بادروا إلى التصديق، وخلع الأوثان، ومن أعتمته الرياسة أدبر واستكبر كيلا تسلب منه عظمته.

ولقد أجابه سرّاً مجموعة بمن أنار الله بصائرهم، ودخلوا فى دين الله اقتناعاً بما ذكره الرسول الكريم - ﷺ - وكانوا من السابقين الأولين.

ومضت ثلاث سنوات من النبوة، والنبي لا يظهر دعوته، ولا يجهر بها فى مجامع قريش، ولم يكن المسلمون يتمكنون من إظهار عبادتهم حذراً من انتقام قريش، فكان كل من أراد العبادة يذهب إلى شعاب مكة، يصلى مستخفياً.

ولما دخل فى الإسلام مايربو على الثلاثين، وكان من اللازم اجتماع الرسول بهم لإرشادهم وتعليمهم، اختار لذلك دار الأرقم بن الأرقم، وظل يدعو إلى الإسلام سرّاً حتى جاءه الأمر بالجهر بالدعوة، فجمع أهل عشيرته،



وأبلغهم بأمر الله، ودعاهم إلى عبادة الله وحده، فدخل في دينه من اهتدى، وعزف عنه من ضل من المشركين.

\* ثم انتقل الرسول - ﷺ - إلى مرحلة أعلى من مراحل دعوته، وهي مرحلة تحقير أصنامهم، وتسفيه عقولهم، فثارت في رءوسهم حمية الجاهلية، فذهبوا إلى عمه أبي طالب، سيد بني هاشم، الذي أخذ على عاتقه حمايته من أيدي أعدائه..

وقد نزل القرآن الكريم يوازر النبي - ﷺ - ويؤيده، ويحكي كل مايتصل بدعوته. فلما تمسكوا بحجة التقليد لآبائهم، جرّ ذلك إلى وصف آبائهم بعدم العقل والدراية، فهاج ذلك أضغانهم، وتحولوا إلى مرحلة الإيذاء العملى، بعد أن كان إيذاؤهم منحصراً في الإيذاء القولى.

ولقد أوضحت مدى تحمل الرسول - ﷺ - وصحبه لإيذاء المشركين، وكيف أن القرآن الكريم، كان ينزل للتخفيف عنه، وكان يقص عليه قصص الأنبياء السابقين، ومدى ما تحملوه في سبيل دعوتهم، فكان هذا عاملاً من عوامل الصبر على تحمل أعباء الدعوة.

ثم كان اجتماع كفار قريش للشورى، وانتهى بهم الأمر إلى إرسال عتبة بن ربيعة، فلما قابل الرسول - ﷺ - واستمع إلى القرآن، رجع إليهم.. فلما سأله قال مقالته الشهيرة:

«يا معشر قريش: أطيعونى، فاجعلوها لى.. خلّوا بين الرجل وبين ما هو فيه، فاعتزلوه، فوالله ليكونن لكلامه الذى سمعت نبأ، فإن تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم، وإن يظهر على العرب فعزّه عيزكم، فقالوا: لقد سحرك محمد.



ولقد سجل القرآن الكريم هذا اللقاء، وما دار فيه، وتتبع حركة الدعوة فى كل اتجاهاتها مؤيداً لرسول الله بالحجة والقول الصادق.

ولما رأى المشركون ضعفهم عن مقاومة دعوة الرسول — ﷺ — تحولوا إلى سياسة القوة التى اختارها قوم ابراهيم — عليه السلام — عندما عجزوا عنه.. بل وازدادوا بالأذى على كل من أسلم، رجاء صدهم عن اتباع رسول الله، ولم يتركوا باباً إلا ولجوه، فقال — ﷺ — لأصحابه:

«تفرقوا فى الأرض. فإن الله سيجمعكم، فسألوه عن الوجه، فأشار إلى الحبشة. فهاجر المسلمون إليها، بيد أنهم رجعوا إلى مكة بعد ثلاثة أشهر، حيث لم يتيسر لهم الإقامة فى الحبشة لأنهم قليلو العدد.

ولقد أوضحت كذب ادعاء بعض المؤرخين، الذين حكموا حكاية وجعلوها سبباً فى رجوع مهاجرى الحبشة، وهى أنه بلغهم إسلام قومهم حينما قرأ عليهم الرسول آية من سورة النجم، وتكلم فيها كلاماً حسناً عن آلهتهم، والحقيقة التى أثبتتها أن قصة الغرائق هذه موضوعة، وغير ثابتة من جهة النقل، وهى مما لا تجوز روايته.

ولقد أوضحت أن هجرة الحبشة هذه، كانت سبباً فى إسلام نجاشى الحبشة، وإرساله رسالة إلى رسول الله — ﷺ — يعلن فيها ولاءه وإيمانه بدعوته.

ثم حدث تحول خطير فى سير الدعوة، وتحول كبير فى الصراع، أقض مضجع مشركى مكة، وجعلهم يغيرون من نظرتهم إلى المشكلة، وهذا التطور هو نجاح النبى — ﷺ — فى الخروج بدعوته من نطاق مكة، والاتصال بأهل يثرب، واقناع الكثير منهم باعتناق الإسلام، ثم إقامة حلف عسكرى بينه وبينهم، يمنعونه بموجبه كما يمنعون أنفسهم ونساءهم وأولادهم..

فلما كان العام التالى قدموا عليه وقد ازداد عددهم ، فكانت بيعة العقبة الأولى . ولم يأت ذكر فى هذه البيعة للناحية العسكرية ، لأن هذه البيعة تمت قبل أن يأذن الله لنبيه بالقتال .

\* وفى العام التالى للبيعة الأولى — أى سنة ٢ قبل الهجرة النبوية — حضر لأداء مناسك الحج من أهل يثرب ثلاثة وسبعون رجلا وامرتان ، وبمجرد وصولهم إلى مكة ، جرت الاتصالات بينهم وبين الرسول — ﷺ — واتفقوا على اللقاء فى الشعب من منى . وفى هذا الاجتماع حدث قيام التحالف العسكرى بين النبى — ﷺ — وأهل يثرب ، مما أدى إلى قلق قريش ، فقد تجسد أمامهم الخطر الحقيقى الكبير . فكان أن عقدوا مؤتمرا دار الندوة ، الذى قرروا فيه التخلص من محمد — ﷺ — بعد أن عرفوا أن مواكب المسلمين بدأت السير إلى يثرب .

وهنا بلغ الإذن للرسول — ﷺ — بالهجرة إلى يثرب .. فلما هاجر إليها نورت بمقدمه ، وسميت بالمدينة المنورة .

وقد سجل القرآن الكريم فى آياته .. كل هذه المراحل .

وفى الفصل الثالث .. « دولة الإسلام فى المدينة المنورة »

— أوضحت أن الاسلام أحدث انقلابا جذريا فى حياة المجتمع المدنى كله ، بحيث تغير سلوك الأفراد اليومى ، وعاداتهم المتأصلة تغيراً كلياً ، كما تغيرت مقاييسهم وأحكامهم ، ونظرتهم إلى الكون والحياة والإنسان ، وكذلك تغيرت بنية المجتمع بصورة واضحة ، فاختلفت مظاهر وصور ، وبرزت معالم وظواهر جديدة ، وقد كان ذلك أوضح ما يكون فيما يتصل بالعبادات .

— وأوضحت أيضاً أن الهجرة كانت حدثاً عظيماً ، ودليلاً على الاخلاص والتفانى فى سبيل العقيدة ، لأنها اقترنت بظروف صعبة كانت تمحيصاً

لإيمان المؤمنين، واختباراً لقوة عقيدتهم، واستعلاء إيمانهم على الأعراض، والمصالح الدنيوية.

— وأوضحت كذلك، أن أحداث الهجرة كانت دليلاً على سلامة التربية المحمدية للصحابة، فقد صاروا مؤهلين للاستخلاف في الأرض، وتحكيم شرع الله، والقيام بأمره، والجهاد في سبيله، وهم يقبلون على بناء دولة الإسلام في المدينة المنورة، بعد أن كانوا مستضعفين في الأرض، يخافون أن يتخطفهم الناس.

وقد بينت أن الحث على الهجرة، وبيان فضل المهاجرين، ظل يتأكد بنزول الآيات القرآنية، مما أدى إلى تدفق المسلمين الجدد من كل مكان، فقد كانت الدولة الإسلامية الناشئة في — المدينة المنورة — بحاجة إلى المهاجرين من المؤمنين، ليتوطد سلطان الإسلام فيها، إذ كان يغالبه اليهود والمشركون والمنافقون، وتحيط به قوى الأعراب المشركين من حول المدينة، ويطرد كفار قريش الذين أقضت الهجرة مضاجعهم، ففوضوا بخططهم للإجهاد على كيان الإسلام الفتى، ودولته الناشئة.

— وقد بينت أن الهجرة أدت فيما أدت — إلى تنوع سكان المدينة المنورة، فلم يعودوا يقتصر على الأوس والخزرج واليهود، بل نزل معهم المهاجرون من قريش، وقبائل العرب الأخرى.

والمجتمع المدني الجديد، أرسيت قواعده على أساس روابط العقيدة، التي استعلت على ارتباطات القبيلة وعصبيتها وسائر الروابط الأخرى، وبرزت فكرة الأمة الواحدة، وتقسيمات السكان صار أساسها عقدياً، وصاروا يقسمون إلى ثلاث مجموعات هي: المؤمنون، والمنافقون، واليهود.

— وأوضحت أن الدولة الإسلامية في المدينة ، كانت تحتاج إلى معالجة مجموعة من الأمور: أمر اليهود، وأمر المهاجرين والأنصار.

أما فيما يتصل باليهود، فقد عالج الرسول - ﷺ — أمرهم بمعاهدة عقدها معهم، تنص هذه المعاهدة على: اعتبار اليهود مواطنين في دولة الإسلام، لهم حريتهم الدينية، تحميمهم الدولة وتدفع عنهم، وأن اليهود يساندون الدولة الإسلامية في رد العدوان عنها، وعليهم النصح لدولة الإسلام فلا يتآمرون عليها، وأنه يفرض عليهم الإقامة الجبرية، وأن السيادة للدولة الإسلامية برئاسة رسول الله - ﷺ — وإليه يرجعون في فصل الخصومات التي تنشأ بينهم وبين المسلمين.

وأما فيما يتصل بالأنصار، فقد عالج الرسول أمرهم بتقسيمهم إلى خلايا متكافلة متضامنة فيما بينها على الخير، ومسئول بعضها تجاه بعض، وبذلك وضعها أمام مسئولياتها.

وأما أمر المهاجرين — الذين خرجوا من ديارهم، ولا مال ينهض بجوائجهم، فكان لابد أن يتخذ الرسول تدبيراً اقتصادياً يحل مشكلتهم، إلى جانب التدبيرات السياسية والاجتماعية، ولذلك آخى الرسول بينهم وبين الأنصار — وإن كان القرآن الكريم قد نسخ التوارث بالموأخاة، وجعل التوارث بالقرابة النسبية المشربة بالإسلام.

#### \* وفي الفصل الرابع درست «مشروعية القتال»

وقلت إن رسول - ﷺ — ماكاد يستقر في المدينة، ويقيم دولة الإسلام. حتى بدأ العكوف على دراسة الموقف الخارجى، وفي أثناء ذلك نزل تشريع الجهاد..

ولقد أوضحت — استناداً إلى ما جاء في القرآن والسيرة العطرة — أن



سياسة التشريع الإسلامى للجهاد، كان سمتها التدرج، فقد شرع الله فى مكة جهاد النفس والهوى والشيطان، كأساس أصيل لكل أنواع الجهاد، ثم شرع جهاد الكفار — فى مكة ثانياً — بالصبر على أذاهم، وتوضيح الحجة لهم، ثم شرع الله الجهاد بالنفس بعد الهجرة النبوية — فى المدينة.

كما أوضحت أن الجهاد الإسلامى مر بمراحل، إلى أن وصل إلى حكمه النهائى.

فى المرحلة الأولى: أبيع القتال من غير فرض، وفى المرحلة الثانية: فرض القتال على المسلمين لمن يقاتلهم فقط وفى المرحلة الثالثة: فرض القتال جميع الكفار على اختلاف أديانهم وأجناسهم، ابتداء وإن لم يبدأوا بقتال حتى يسلموا، أو يدفعوا الجزية.

ولقد استشهدت لكل هذه المراحل بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية، وبآراء ابن تيمية والسرخسى والشافعى وابن رشد، وابن القيم، وغيرهم.

وهنا كان لابد من وقفة لنحدد المقصود بموضوع القتال وشرعيته، ونرد على تلك التخرصات التى أرادت أن تشوه وجه الإسلام.

— فهل كان جهاد المسلمين بدافع الانتقام، وطلباً للغنيمة، وبدافع الحنين إلى الوطن... أم كانت الرغبة فى الجهاد حباً لله ولرسوله، والجهاد فى سبيله لإعلاء دينه.

فقمنا بتوضيح الأمر وتحليله وتحليلاً دقيقاً.

● ثم انتقلنا بعد ذلك إلى تحديد أهداف الجهاد وغايته. ولقد أوضحنا استناداً إلى كتاب الله العزيز، وسنة نبيه المطهرة، أن الأهداف الحقيقية للجهاد، إنما تنحصر فى أمور منها:



تعبيد الناس لله وحده، وإخراجهم من العبودية للعباد إلى العبودية لرب العباد، وأيضاً في ردّ اعتداء المعتدين على المسلمين، وإزالة الفتنة عن الناس حتى يستمعوا إلى دلائل التوحيد. ثم حماية الدولة الإسلامية من شر الكفار، وأخيراً: إبادة الكافرين ومحققهم حتى يكون الدين لله.

هذا بالإضافة إلى أن للجهاد أهدافاً سامية، وفوائد عظيمة تتحقق للمسلمين في ذوات أنفسهم منها: كشف المنافقين، وتمحيص المؤمنين من ذنوبهم، وتربية المؤمنين على الصبر والثبات والطاعة، وبذل النفس.

\* وفي الفصل الخامس: درسنا «التشريعات القرآنية بشأن الحرب والسلام».

فألحنا إلى ما قرره القرآن، من أن الإنسانية كلها أمة واحدة، وأنها وحدة في خلقها وأصلها، فالرحم بين بني الإنسان موصولة، وإذا كانت الألوان مختلفة، والألسنة مختلفة، والأجناس متباينة، فإن الأصل واحد، ويجب أن تكون العلاقات مبنية على الأصل الموحد، لا على التخالف الظاهر. ولذلك كان الأصل في علاقات الشعوب والدول بعضها مع بعض هو السلم لا الحرب.

وقد ذكرنا أن الرسول المصطفى - ﷺ - قد ربي المؤمنين على المحبة، فكانوا يكرهون القتل والقتال إلا أن يكون جهاداً، وكان القتال بالجهاد لدفع الشر، وتعظيم الخير، لأن الإسلام يدعو إلى الخير، وإلى الفضيلة، وفضيلة الإسلام إيجابية، وليست سلبية، فهي تدافع الرذيلة ولا تستسلم.

وإذا كان الوجود يتنازع فيه الخير والشر، والفضيلة والرذيلة، فإنه لا بد من دفاع الخير.. لذلك شرع مبدأ الجهاد لدفع الشر، ومنع الفساد.

كما ألحنا إلى أن أول تشريعات الإسلام — بشأن الحرب — كان عقب

الاعتداء، وفتنة المسلمين وإيذائهم لكى يرجعوا عن دينهم، عندئذ أذن الله تعالى بالجهاد وأوجهه.

ويقرر القرآن فى تشريعه للحرب، أن القتال لأجل دفع الاعتداء، وأنه ينتهى بنهايته، فما كان السبب ليستبيح دماء المخالفين لأجل المخالفة، بل يستبيحها لأنهم استباحوا دم المسلمين، ولأنهم أرادوا حمل المؤمنين على تغيير ملتهم.

ولأن هدف الإسلام هو دفع الاعتداء، والفتنة فى الدين، فإن الإسلام أباح الهدنة، إذا أرادها المخالفون. ولقد فرض الإسلام هدنة إجبارية إن التزم بها المخالفون، وهى ألا يكون قتال فى الأشهر الحرم.

والإسلام إذ يقر الهدنة، يحترم العهود والمواثيق ما احترمها المخالفون واستقاموا عليها. ولقد ذكرت استناداً إلى كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ — أن القرآن يقرر نظرية الحياد، ويحترم المحايدين، فلا يرفع سيفاً عليهم، فالتناس على ذلك — فى نظر القرآن — ثلاثة أقسام: محاربون للمسلمين، وهؤلاء يجب قتالهم لرد اعتدائهم. وأهل الميثاق، وهؤلاء هم الذين بينهم وبين المؤمنين ميثاق عدم الاعتداء، وهؤلاء يحترم ميثاقهم.

والمحايدون: وهم الذين لا يكونون مع المؤمنين، ولا مع أعدائهم واقعاً، لأنه مادام الأصل فى العلاقات هو السلم.

ولقد ناقشت الذين لا يدرسون المسائل دراسة فاحصة، وفهموا أن لا مواضع للحياد فى الفقه الإسلامى، وأبطلت ادعاءاتهم، وأثبت أن القرآن الكريم جعل الحياد موضعاً، للذين يعتزلون الحرب مع المسلمين أو ضدهم.

\* ولقد أجبنا على السؤال الحائر.. وهو: ألم يبح القرآن القتال إلا دفاعاً أو ردّاً للاعتداء ولم يبح الهجوم؟

فقلنا : إن القرآن الكريم صريح فى أنه لا يباح القتال مع من ألقى السلام ، وبذلك يكون من المؤكد أن الإسلام لا يبيح الهجوم على الآمنين ، الذين يلقون السلام ، وإن ذلك حق لا ريب فيه ، لأنه لا يباح الهجوم على من لا يعلن العداوة على المؤمنين ، ولكن هل يمنع الهجوم مطلقا ؟ .

قلنا فى الجواب عن ذلك : إن الذى استنبط من صريح الآيات القرآنية التى ذكرناها أننا لا نحارب إلا من اعتدى علينا ، أو فتننا عن ديننا ، ومن الفتنة فى الدين أن يمنع المتدين من إقامة شعائر دينه ، وأن يحال بين الحق والدعوة إليه ، إنه فى هذه الحال يكون القتال ، ولكن يزداد عليها إذا قامت العداوة التى ابتدأها غير المؤمنين بالاعتداء على المؤمنين ، ومحاولة غزوهم فى ديارهم ، أو فتنهم فى دينهم ، فإنه عندئذ قتال يتعين العدو المترصد ، الذى لا يألو المؤمنين إلا خبالا ، ويود عننتهم وإرهابهم ، فلا يكون الاقتصار فى الحرب على الدفاع ، بأن ينتظر المؤمنون حتى يهاجمهم الأعداء ، وقد بدت عداوتهم وأعلنوها صريحة لا إبهام فيها ، إنه كما قال بطل الجهاد على بن أبى طالب : « ما غزى قوم فى عقر دارهم إلا ذلوا » . وبذلك نفسر قولنا : إن المؤمنين ما قاتلوا إلا ردًا للاعتداء بمثله وتوقفه .

وإذا ظهر الاعتداء ، وما يسكت عنه إلا للاستعداد لمثله ، كان القتال مشروعًا بكل ضروبه لهؤلاء الأعداء ، بالهجوم على مآمنهم ، وبالقصد إلى مكانهم ... هكذا يقرر القرآن الكريم .

\* وقد وصلنا من تتبعنا للتشريعات القرآنية بشأن الحرب والسلام إلى حقيقتين :

أولاهما : أن محاربة المؤمنين لأى قوم لا يكون إلا عند اعتدائهم بإخراج المسلمين من ديارهم أو إيدائهم فى دينهم .

والحقيقة الثانية: أنه إذا كان الاعتداء بأى ضرب من ضروبه، فإن باب الجهاد يفتح دفاعاً وهجوماً وغزواً والتقاء، لا يمنع مانع إلا ما توجهه الفضيلة.

\* ولقد أوضحت أن القرآن الكريم يقرر أن الاعتداء المنهى عنه قسمان:

الأول: الاعتداء بالقتال على قوم لم يعتدوا على المؤمنين، وهم الذين ماجل الله عليهم سبيلاً.

والثاني: الاعتداء فى القتال، فيقتل من لا يقاتل، فيقتل مثلاً الشيوخ والنساء والذرية، كما أن من مقتضى أخلاق الإسلام ألا يقاتلوا من لا يقاتل، وألا يقطعوا الأشجار، وألا ينتهكوا الأعراض، وألا يستبيحوا الأموال بغير حقها.

كما ذكرت أن القرآن الكريم يقرر مبدأ الوفاء بالعهد، لأن نقض العهد يؤدي إلى الزلل، ومع الزلل الضياع. ولقد شدد القرآن على هذا المبدأ لأنه فى ذاته عدالة، ولأن العهد فيه حد للحقوق، وخصوصاً إذا كان بين متكافئين.

وفى الفصل السادس: درسنا «مخططات الرسول السياسية والجهادية».

وهذا الفصل فى رأى هو محور الدراسة كلها. ولقد قسمته إلى قسمين:

\* فى القسم الأول درسنا «المخطط السياسى لرسول الله» وقد ذكرنا أن النبى - ﷺ - بعد أن استقر فى المدينة. وأخذ فى تنظيم شئون الدولة الداخلية، عكف على دراسة الموقف الخارجى. لتحديد العدو من الصديق، ومدى ما يمكن أن يقدمه الصديق حين تقع الواقعة.

● كان الصديق الأوحده.. هو نجاشى الحبشة، ولكنه رغم إيمانه كان لا يستطيع أن يقدم للرسول - ﷺ - أية معونة مادية أو عسكرية، نظراً لبعده المسافة بينها، ولأن شعبه كان على خلافه فى قضية الإيمان بمحمد - ﷺ .



● أما الأعداء، فمنهم الأعداء، في المدينة وحولها، لأن رسول الله ﷺ - حوّل عصا القيادة عنهم إلى المسلمين، ولأن دينه نسخ دينهم، فهم أعداء ولكنهم أذكىاء، لذلك رأى النبي ﷺ - تصفيتهم في الوقت المناسب، بيد أنه استطاع بفكره الثاقب، ونظره السياسي البعيد، أن يجمد عداءهم.

● ومن الأعداء، المشركون، المنتشرون في أنحاء الجزيرة العربية، ومن تحالف معهم، وقد ظهرت عداوتهم - كما نعلم. منذ أن بدأ رسول الله ﷺ - دعوته إلى عبادة الله.

● ومن الأعداء أيضاً - وكما توقع الرسول ﷺ - فارس والروم، وهؤلاء رغم أنهم لم تظهر عداوتهم بعد - لكنه - ﷺ - استشعر أن عداوتهم لا بد أن تظهر، لأنهم لن يرضيهم أن تقوم بجوارهم دولة قوية، يسودها العدل والإنصاف.

وانطلاقاً من هذا التقدير الدقيق، اتخذ رسول ﷺ - قراراً مؤلفاً من ثلاث نقاط، وقد انكشف لنا هذا القرار من مخططة العسكري، الذي تناولته السيرة العطرة، خاصة بعد الإذن له بالقتال:

النقطة الأولى: المراقبة المستمرة لتحركات العدو، فكان يجهز السرايا خاصة لهذه الغاية.

النقطة الثانية: تثبيت وتجميد أكبر عدد ممكن من أطراف العدو، بعقد المودعات واتفاقات الهدنة.

النقطة الثالثة: القيام ببعض المناوشات الجانبية بقصد إرباك العدو.

وخلال ذلك أيضاً، كان مخطط رسول الله ﷺ - يهدف إلى إعداد قوات مسلحة، إعداداً يضمن لها النصر في المعارك الفاصلة إن اقتضى الأمر.



وقد تناول هذا الإعداد ثلاثة ميادين :

أولها : إعداد القوة البشرية لجيش الجهاد .

الثانى : الإعداد المعنوى .

والثالث : تدير السلاح والعتاد .

ثم بدأ رسول الله - ﷺ - بتنفيذ أمر ربه بالقتال .

\* وفى القسم الثانى من هذا الفصل درسنا : « المخطط الجهادى لرسول الله » .

وقد بدأه - ﷺ - بإرسال السرايا ، بهدف إنذار أعداء الدولة الناشئة من جهة ، ومن جهة أخرى لاختبار مقدرة المسلمين الحربية ، وقدرتهم على تحمل أعباء الجهاد .

لقد انطلقت السرايا منذ منتصف السنة الأولى للهجرة ، بقصد إرباك قريش ، وتهديد تجارتهم . وكان رسول الله - ﷺ - يقود بعض هذه السرايا أو الغزوات الصغيرة ، تشجيعاً للمسلمين ، وتقوية لقلوبهم ، فقد قاد - ﷺ - غزوة وذان على رأس قوة قوامها مائتا مجاهد ، كما قاد غزوة بواط بقوة مماثلة ، ثم قاد كذلك غزوة العشيرة ، وغزوة سفوان .

ولقد أثبت أن الرسول القائد - ﷺ - قد حقق بسراياه الأولى عدداً من المنجزات الهامة ، منها : الاستطلاع ، وقدره المسلمين على القتال ، واستخدام الرسائل المكتومة للمحافظة على الكتمان ، والحصار الاقتصادى ، مما كان له أسوأ الأثر على تجارة قريش ، وإقامة شئون الحكم ، داخل المدينة أثناء الغزوات .

\* وبعد إذ انتهيت من دراسة المخطط الجهادى المصغر ، الممثل فى تجهيز السرايا للمناوشة وإغلاق راحة قريش ، انتقلت إلى دراسة الظروف التى أدت

إلى قيام معركة بدر الكبرى، فبدأت بتحليل الموقف العسكرى - السياسى قبل المعركة.

إن اطلاق هذه السرايا والنتائج التى أنتجتها، جعلت النبى - ﷺ - يفكر ويخطط للقضاء على نفوذ المشركين، حتى يتيسر له نشر دعوته فى ربوع الجزيرة العربية، أما المشركون المقيمون فى مكة، فقد أيقنوا أن وجود النبى والمسلمين فى المدينة، خطر عليهم على تجارتهم سواء فى الذهاب إلى الشام، أو الإياب منها، يضاف إلى ذلك شعورهم بالخطر المتزايد على مقدساتهم الدينية، وما تمثله هذه المقدسات فى نظرهم - من رمز لسيادتهم على قبائل الحجاز بشكل خاص، ومركزهم فى الجزيرة العربية بشكل عام.

ولهذا كله كان كل من الطرفين يستعد ويخطط من أجل القضاء على خصمه، والإيقاع به، ونشبت بين الطرفين سلسلة من الاشتباكات الحربية، كانت غزوة بدر الكبرى فاتحتها وأهمها.

وقد بدأت الأسباب الواقعية التاريخية، التى قادت إلى المعركة الحاسمة تتجمع إلى بعضها منذ اللحظة التى أبلغ فيها الرسول - ﷺ - أن قافلة كبيرة لقريش تضم ألف بعير، قادمة من الشام صوب مكة، يقودها أبو سفيان، فى ثلاثين أو أربعين تاجراً مكياً، وبمبادرة لا تردد فيها قال - ﷺ - لأصحابه:

«هذه عير قريش، فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعل الله ينفلكموها».

وفى الثامن من رمضان - من السنة الثانية للهجرة، خرج رسول الله - ﷺ - على رأس قواته المجاهدة، بعد أن أمر بقطع الأجراس من أعناق الإبل، وتحركت قوات الجهاد على النحو التالى:

• دورية استطلاع أمامية، للحصول على المعلومات عن اتجاهات القافلة التجارية.

● الكتلة الرئيسية للقوات، وتتألف من كتيبتين: كتيبة المهاجرين ورايتها مع علي بن أبي طالب. وكتيبة الأنصار ورايتها مع سعد بن معاذ، وكانت رايتا الكتيبتين سوداوين، أما راية المسلمين العامة فقد كانت بيضاء، وكان يحملها مصعب بن عمير، كما أعطى الرسول ﷺ - قيادة ميمنة الجيش للزبير بن العوام، والميسرة للمقداد بن عمرو، وهما الفارسان الوحيدان في جيش المسلمين، كما أعطى قيادة المؤخرة لقيس بن أبي صعصعة.

وسار الجيش، فلما وصلوا قريباً من «الصفراء» بعث الرسول ﷺ - بدورية استطلاع قوامها رجلان إلى بدر، للحصول على المعلومات عن قريش وقافلها، فلما وصل المجاهدون «وادي ذفران» جاءهم الخبر بخروج قريش من مكة بخيلها وخيلاتها للتحدى.

وهنا أدرك النبي ﷺ - أن وجه الأمر قد تغير، فلم يعد مقصوداً على اللحاق بالغير، بل أضحي القتال والمناجزة راجحة الكفة، فلم يكن بدّ للنبي ﷺ - من أن يستشير أصحابه، المهاجرين والأنصار على السواء، فلما استمع إلى تأييدهم ووقوفهم معه صفّاً واحداً، انشرح صدره ﷺ - وأشرق وجهه، وازداد ثقة برجاله، ثم بشرهم بالنصر قائلاً:

«سيروا على بركة الله وأبشروا، فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين، فوالله لكأنني أنظر إلى مصارع القوم».

ثم دارت المعركة، ولما اشتعل لظاها، اتجه الرسول ﷺ - بالدعاء إلى ربه بقوله:

«اللهم أنجز لي ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض».

فلم يزل كذلك حتى سقط رداؤه، فأخذ أبو بكر فوضع رداءه عليه، ثم التزمه من ورائه، ثم قال:

«كفاك يا نبي الله، بأبى وأمى بعض مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك».

ثم مالبت أن انتبه الرسول - ﷺ - فجأة، وقال والبشر يكسو وجهه :  
«أبشريا أبا بكر، أذاك نصر الله!.. هذا - جبريل آخذ بعنان فرسه يقوده على ثنابا النقع».

وأنزل الله تعالى بهذه المناسبة، الآية الكريمة :

﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ﴾

[ الأنفال : ٩ ] .

ولقد تتبعنا - فى بحثنا - سير الأعمال القتالية يوم بدر، منذ مبارزة الفرسان، حتى كتب الله النصر للمؤمنين. فأرسل النبي - ﷺ - المبشرين إلى المدينة، فأرسل عبد الله بن رواحة لأهل العالية، وأرسل زيد بن حارثة لأهل السافلة، راكبا على ناقة رسول الله، وكان المنافقون والكفار من اليهود قد أشاعوا عن الرسول والمسلمين سوء، يقصدون بذلك فتنة المسلمين، فجاء أولئك المبشرون بما سرّ أهل المدينة.

ثم قفل رسول الله - ﷺ - راجعا. وهنا وقع خُلف بين المسلمين فى قسمة الغنائم ولما كان هذا الاختلاف مدعاة إلى الضعف، ويزرع فى القلوب العداوة والبغضاء المؤديين إلى تشتت الشمل، أنزل الله تعالى - حسبنا لهذا الخلاف - أول سورة الأنفال.

فسطع على أفئدتهم نور القرآن، فتآلف بعد أن كادت تفرق وترك أمر الغنائم لرسول الله - ﷺ - يضعها كيف شاء، كما حكم القرآن، ثم أقبل رسول الله - ﷺ - حتى إذا خرج من مضيق الصفراء، نزل على كتيب بين المضيق وبين النازية، فقسم هنالك النفل، الذى أفاء الله على المسلمين، وإنما لم يقسم رسول الله - ﷺ - الغنائم فى أرض المعركة، لئلا تكون سُنّة، لو



قسمها لانشغل الناس بها عن اليقظة الواجبة ، لما قد يفاجئهم به العدو .

ولقد كان من المفيد أن نذكر الأسباب الحقيقية التي أدت إلى النصر في غزوة بدر الكبرى ، فأرجعناها إلى عدة أسباب : منها القيادة الموحدة الحكيمة ، ثم التعبئة الجديدة ، التي طبقها رسول الله - ﷺ - في مسيرة الاقتراب من المدينة إلى بدر ، وأيضاً في قوة العقيدة ورسوخها عند المجاهدين وكذلك في المعنويات العالية ، التي تحلى بها المجاهدون ، قبل القتال ، وأثناءه .

وبالطبع لا يمكن أن نتجاهل المؤيدات الإلهية ، التي تتجلى في الناس الذي مَنَّ الله به على المسلمين ، . كما يتجلى في رمى الحصى وحفنة التراب ، فما من المشركين أحد إلا أصاب عينيه ومنخره وفه تراب من تلك القبضة .. هذا بالإضافة إلى الإمداد بالملائكة ، يقاتلون في صفوف المسلمين . وهذه النقطة بالذات كانت محل مناقشة ، مع الذين ينكرون هذا الإمداد ، ويقولون إنه كان تأييداً معنوياً فقط ، وليس إمداداً حقيقياً ، ولقد أوضحت هذا الأمر توضيحاً جلياً ، استناداً إلى القرآن الكريم ، وما جاء فيه حول استمرار تأييد الله لنبيه المصطفى - ﷺ - بإمداده بالملائكة يوم بدر ، وفي غير يوم بدر . واستناداً كذلك إلى شهود العيان ، الذين حضروا المعركة ، وذكروا ما رأوه .

\* وفي الفصل السابع تحدثنا عن «توزيع الأنفال» استناداً إلى ما جاء في سورة الأنفال .

لقد أوضحت السورة الكريمة أمرين هامين :

١ - حكم الأنفال وكيفية تقسيمها .

٢ - حكم الأسرى وكيفية التصرف فيهم .

أما حكم الأنفال ، فقد أصدره الله :



[ الأنفال : ١ ]

﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾

لقد كانت هذه الآية الكريمة بمثابة قرار حاسم لحل الخلاف بين المجاهدين حول الغنائم ، وإذ جعل الله أمرها عائداً إلى النبي - ﷺ - وعلى المسلمين أن يطيعوه .

ولقد أوضحت أن هذه الآية الكريمة ، تنطوي على مجموعة من الأحكام الشرعية ، ذكرتها وأوضحت مضمونها استناداً إلى الكتاب والسنة ، وآراء الفقهاء .

فالحكم الأول : حول الغنائم وحكمها وكيفية تقسيمها .

والحكم الثاني : حول تنقيل بعض المجاهدين من الغنيمة

والحكم الثالث : هل التنقيل من أصل الغنيمة أم من الخمس ؟ .

وناقشت كل ما جاء حول هذه الأحكام في كتب الفقه القديمة والحديثة على السواء .

وبعد أن تناولت ما جاء في حكم الأنفال ، انتقلت إلى كيفية توزيعها ، حسب ما أمر الله به رسوله ، في الآية المبينة لذلك ، وهي قوله تعالى :

﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ لِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ

[ الأنفال : ٤١ ] .

وَأَبْنِ السَّبِيلِ ﴾

ولقد أوضحت كذلك — أن هذه الآية تنطوي على مجموعة من الأحكام الشرعية الهامة :

الحكم الأول : هل الغنيمة والفىء شيء واحد ؟ ووضحت ذلك .

والحكم الثاني : كيف يوزع الخمس بين الغانمين ؟

وأوضحت ما المقصود بسهم الله، وسهم الرسول، وسهم ذى القربى، وسهم اليتامى، وسهم المساكين، وسهم ابن السبيل، وتنوعت المذاهب الفقهية الأربعة فى خلافهم حول هذا الحكم.

والحكم الثالث: كيفية توزيع الغنائم. وهل توزيعها يكون بين المحاربين على السوية أم لا.

أما الحكم الرابع: فهو هل هذه الآية ناسخة للآية الأولى من السورة؟ وناقشت هذا الأمر اعتماداً على آراء العلماء والفقهاء.

\* ٢. — أما حكم الأسرى وكيفية التصرف فيهم، فقد وضحه القرآن بعد استشارة النبى - ﷺ — أصحابه، بعد انتصار بدر.

— فقال أبو بكر: يا رسول الله قومك وأهلك، استبقهم واستأن بهم، لعل الله أن يتوب عليهم، وخذ منهم فدية، تكون لنا قوة على الكفار.

وقال عمر: يا رسول الله، كذبوك وأخرجوك، قدّمهم نضرب أعناقهم.

وقال عبد الله بن رواحة: يا رسول الله، انظر واديا كثير الخطب، فأدخلهم فيه، ثم أضرم عليهم ناراً فسكت رسول الله - ﷺ، ثم دخل فى عريشه..  
فأنزل الله سبحانه:

﴿ مَا كَانَتْ لِيَنْبَغَ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ أَسْرَى حَتَّى يَشْفِيَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ  
الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ \* لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

[الأنفال: ٦٧، ٦٨].

حيث نهى الحق سبحانه عن اتخاذ الأسرى قبل الإثخان فى قتل الذين يصدون عن سبيل الله، ويمنعون دين الله من الانتشار، وعاب بعض المسلمين على إرادة عرض الدنيا، وهو الفدية، ولولا حكم سابق من الله ألا يعاقب مجتهداً على اجتباؤه مادام المقصد خيراً لكان العذاب.

ثم كان من المهم أن أعرض لمواقف الرسول - ﷺ - تجاه الأسرى، فتبعت موقفه من عمه خاصة، من حيث التشديد والعطف، وتبعت موقفه من أعداء الله وأعدائه، الذين نالوا منه بالسب والاضطهاد، حيث أمر بقتل النضر بن الحارث، وعقبة بن أبي معيط، وحددت الأسباب التي حدثت بالرسول إلى فعل ذلك.

ولقد احتلت قضية الأسرى هذه - مكاناً بارزاً في كتب كثير من الباحثين المحدثين - خاصة المستشرقين وتلاميذهم، الذين أفرعهم أن أحكام الشريعة الإسلامية تضاد تلك التشريعات الصادرة من الدول الغربية المتحضرة، والتي يفترضون في تشريعاتها منتهى الرقى والتقدم.

ولقد صنفت هؤلاء الباحثين إلى قسمين، حتى يسهل على مناقشتهم وإفحامهم.

القسم الأول: طعن في أحكام الشريعة الإسلامية صراحة، وكان في رأيي - أخف ضرراً لأنه مكشوف للمسلمين، الذين يحبون الله ورسوله.

أما القسم الثاني: فكان يتلون كما تتلون الحرباء وحرّف الكلم عن مواضعه، ليطوع أحكام الإسلام حتى توافق التشريعات الوضعية الحديثة، التي يراها تلاميذ الاستشراق بعين الرضا والاعجاب.

لقد تبعت آراءهم في كتبهم وناقشتها، وحللتها تحليلاً دقيقاً، ورددت على مزاعمهم الردود الكافية، استناداً إلى كتاب الله وسنة رسوله - ﷺ - وآراء العلماء المشهود لهم بالرسوخ في العلم، وأثبت في النهاية أن ما يذكرونه، إنما يشتمل على الكذب على الله، وعلى رسوله.

وقدمت الدليل تلو الدليل، بما يهرج علمهم، ويبين خبث نواياهم، حيث أنهيت كلامي بذكر مقالته العلماء الأجلاء من أمثال الجصاص،

والسيوطي، والشوكاني، وابن قدامة، في أحكام الأسرى المبيّنة على الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة.

\* وفي الفصل الثامن - انتقلنا لدراسة «أدب الحرب والسلم الوارد في سورة الأنفال».

وكان علينا أن نبدأ بذكر حكمة الله - سبحانه وتعالى - في جعل الصراع بين الحق والباطل سنة جارية بين الناس، وكيف أن البشر عادة لا ينقادون للحق بدون قوة ردع، تحملهم على ذلك.

واستشهدت على ذلك بالأسباب التي سبقت وقوع معركة بدر، والظروف التي أحاطت بها، مما أدى إلى نزول سورة الأنفال، لتكون وثيقة للمسلمين، ودستوراً دائماً يسيرون على نهج ما جاء فيه من قيم وآداب، ترتبط بالحرب والسلم على السواء، صالحة لكل عصر، وإلى أن تقوم الساعة.

لقد أوضحت أنه قد ورد بين ثنايا السورة مجموعة من النداءات الإلهية، التي وجهها الحق سبحانه للمؤمنين، ترشدهم وتحثهم على الصبر والثبات في مجاهدة أعدائهم، وتذكرهم أن هذه التكاليف الإلهية، التي أمروا بها - من مقتضيات الإيمان، الذي تحملوا به. من أبرز هذه القيم والآداب:

- ١ - التحذير من الفرار في المعارك.
- ٢ - الثبات عند لقاء الأعداء.
- ٣ - الأمر بالسمع والطاعة لرسول الله - ﷺ.
- ٤ - الاستجابة لدعوة الرسول - ﷺ.
- ٥ - عدم إفشاء سر الأمة للأعداء.
- ٦ - تقوى الله.
- ٧ - أن القتال لرد الاعتداء وأنه ينتهي بنهايته.



- ٨ - احترام العهود والمواثيق .
- ٩ - اليقظة والاستعداد الدائم للحرب .
- ١٠ - الاستجابة لمن طلب الأمان .

وهنا كان لابد لنا من وقفة أيضا ، للرد على مزاعم المستشرقين ، الذين شككوا فى تأثير الجهاد فى نشر الاسلام ، فزعموا أن الدعوة السليمة المجردة عن الجهاد هى سبب انتشار الاسلام سابقاً . وهى الطريق الأصلى الآن ، بل لقد بلغ بهم الأمر إلى اعتبار أن انتشار الاسلام بالجهاد فرية على الاسلام ينبغى أن تدفع .

فأوضحنا حقيقة الأمر ، وزيف ادعاء هؤلاء المغرضين ، وكيف أنهم بآرائهم العقيمة يكذبون على الله وعلى رسوله ، وعلى الواقع التاريخى للاسلام ، وقدمت الدليل تلو الدليل ، من كتاب الله وسنة رسوله - ﷺ .

ثم كان لابد من الوقوف أمام الطرف المضاد ، الذى يتهم الرسول - ﷺ - بالغزو والقتال والتوسع ، لتشيد مجد ذاتى ، فدافعت عن الرسول - ﷺ - وأبطلت الطعون الموجهة ضده .

\* ثم كان علينا أن نختم بحثنا هذا بدراسة فنية تناول الشكل والمضمون ، فكان هذا هو موضوع الفصل التاسع والأخير . حيث قسمناه قسمين :

القسم الأول : دراسة بلاغية لآيات سورة الأنفال .

والقسم الثانى : دراسة الجوانب النفسية التى أدت إلى انتصار المسلمين فى غزوة بدر .

فى القسم الأول : بدأت بمقدمة تمهيدية عن الحقيقة والتشبيه والاستعارة فى القرآن ، ثم دراسة قوة البلاغة الواردة فى الأسلوب ، ثم انتقلت إلى الدراسة البلاغية لآيات السورة . فتحدثت عما جاء متضمنا بعض عناصر علم



المعاني ، وما جاء متضمنا لألوان علم البيان ، كالتشبيه والاستعارة والكناية ، ثم ما جاء حاملا ألوان علم البديع .

وفى القسم الثانى : درست الجوانب النفسية ، التى أدت إلى رفع الروح المعنوية عند المجاهدين ، فقدمت بمقدمة عن النفس الإنسانية وعناية القرآن بها ، ثم انتقلت إلى تحليل هذه الجوانب فى مرحلة ما قبل المعركة ، ثم فى مرحلة القتال ، وأخيراً الجوانب النفسية التى غمرت المسلمين بعد المعركة .

والله أسأل أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه إنه نعم السميع المجيب ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ، وصلاة وسلاماً على البشير النذير ، إمام المتقين ، وقائد الغر المحجلين ، ﷺ .

أ. د. أحمد جمال العمرى



## المصادر والمراجع

- ١ - القرآن الكريم
- ٢ - أبجديات التصور الحركي للعمل الاسلامي، فتحي يكن، ط مؤسسة الرسالة سنة ١٤٠١هـ.
- ٣ - الإتقان في علوم القرآن، السيوطي، تحقيق محمد أبي الفضل، ط الهيئة المصرية للكتاب سنة ١٩٧٥م.
- ٤ - آثار الحرب في الفقه الإسلامي، الدكتور وهبه الزحيلي، ط دار الفكر، الطبعة الثانية.
- ٥ - الأجوبة المفيدة لمهمات العقيدة، عبد الرحمن الدوسري، ط دار الأرقم بالكويت سنة ١٤٠٢هـ.
- ٦ - الاجتهاد في طلب الجهاد، ابن كثير، تحقيق عبدالله عبد الرحيم عسيلان، ط مؤسسة الرسالة سنة ١٤٠١هـ.
- ٧ - أحكام القرآن، ابن العربي، تحقيق علي محمد البجاوي، ط عيسى الحلبي بمصر سنة ١٣٨٧هـ.
- ٨ - أحكام القرآن، أبو بكر الجصاص، ط دار الكتاب العربي بيروت.
- ٩ - أحكام القرآن، الشافعي، ط دار الكتب العلمية، بيروت سنة ١٣٩٥هـ.

- ١٠ - أحكام الذميين والمستأمنين في دار الاسلام، الدكتور عبد الكريم زيدان، ط مؤسسة الرسالة سنة ١٣٩٦ هـ.
- ١١ - أحكام أهل الذمة، ابن القيم الجوزية، تحقيق صبحي الصالح، ط دار العلم للملايين سنة ١٤٠١ هـ.
- ١٢ - أحكام المرتد في الشريعة الإسلامية، نعمان عبد الرزاق، نشر دار العربية ببيروت سنة ١٣٨٧ هـ.
- ١٣ - إحياء علوم الدين، الغزالي، ط دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.
- ١٤ - اختلاف العلماء، ابن جرير الطبري، تحقيق جوزيف شاخت. الطبعة الأولى.
- ١٥ - الإخاء الديني ومجمع الأديان وموقف الاسلام، الدكتور محمد البهي، ط مكتبة وهبة بالقاهرة سنة ١٤٠١ هـ.
- ١٦ - إرشاد الساري بشرح صحيح البخاري، أحمد بن محمد القسطلاني، ط مكتبة المثنى ببغداد.
- ١٧ - إرادة القتال في الجهاد الاسلامي، محمود شيث خطاب، ط دار الفكر سنة ١٣٩٨ هـ.
- ١٨ - الاسلام والنصرانية مع العلم والمدنية، محمد عبده، نشر على صبيح بمصر سنة ١٣٧٣ هـ.
- ١٩ - الاستشراق والمستشرقون، الدكتور مصطفى السباعي، ط المكتب الاسلامي سنة ١٣٩٩ هـ.
- ٢٠ - أساليب الغزو الفكري للعالم الاسلامي، الدكتور على محمد جريشة وزميله، ط دار الاعتصام سنة ١٣٩٨ هـ.

- ٢١ - الإسلام والدعوات الهدامة، أنور الجندى، ط دار الكتاب اللبناني، بيروت سنة ١٩٧٤ م.
- ٢٢ - الإسلام أمام افتراءات المفترين: توفيق على وهبه، نشر جامعة الامام محمد بن سعود بالرياض سنة ١٣٩٧ هـ.
- ٢٣ - الإسلام فى مواجهة التحديات المعاصرة، لأبى الأعلى المودودى، تعريب خليل الحامدى، ط دار القلم سنة ١٣٩٨ هـ.
- ٢٤ - الإسلام والحرب، أبو لبابة حسين، ط دار اللواء للنشر الرياض سنة ١٣٩٩ هـ.
- ٢٥ - الإسلام والرق، الدكتور محمد البهى، ط مكتبة وهبه بالقاهرة سنة ١٣٩٩ هـ.
- ٢٦ - الإسلام والحضارة الغربية، الدكتور محمد محمد حسين، ط. المكتب الإسلامى سنة ١٣٩٩ هـ.
- ٢٧ - الإسلام ظهوره وانتشاره، حامد عبد القادر، ط دار نهضة مصر للطبع والنشر.
- ٢٨ - الإصابة فى تمييز الصحابة، ابن حجر، دار إحياء التراث، بيروت سنة ١٣٦٩ هـ.
- ٢٩ - أصول الدعوة، عبد الكريم زيدان، ط مكتبة المنار الإسلامية سنة ١٣٩٦ هـ.
- ٣٠ - أضواء البيان فى إيضاح القرآن بالقرآن، محمد الأمين الشنقيطى، ط مطبعة المدنى بالقاهرة سنة ١٣٨٦ هـ.
- ٣١ - اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، محمد بن عمر الرازى، نشر مكتبة الكليات الأزهرية سنة ١٣٩٨ هـ.



- ٣٢ - الإكليل في استباط التنزيل، السيوطي، ط دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٣٣ - الأم، الإمام الشافعي، تصحيح محمد زهري النجار، ط دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.
- ٣٤ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ابن تيمية، تحقيق الدكتور صلاح الدين المنجد، نشر مجلة التوعية الإسلامية سنة ١٣٩٩ هـ.
- ٣٥ - الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه، أبو محمد مكى القيسى، تحقيق أحمد حسن فرحات، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود بالرياض سنة ١٣٩٦ هـ.
- ٣٦ - الإيمان، أركانه، حقيقته، نواقضه، الدكتور محمد نعيم ياسين، ط دار عمر للطباعة بالاسكندرية.
- ٣٧ - بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع. أبو بكر بن مسعود الكاساني، ط دار الكتاب العربي ببيروت سنة ١٣٩٤ هـ.
- ٣٨ - بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ابن رشد، نشر مصطفى البابي الحلبي سنة ١٣٧٩ هـ.
- ٣٩ - البداية والنهاية، ابن كثير، ط دار الفكر العربي، بيروت سنة ١٩٧٧ م.
- ٤٠ - بدر الكبرى، شوقي أبو خليل، ط دار الفكر سنة ١٩٨٢ م.
- ٤١ - بحوث المؤتمر الثالث للسيرة النبوية، المنعقد في الدوحة في محرم سنة ١٤٠٠ هـ الطبعة الأولى سنة ١٤٠١ هـ.
- ٤٢ - بحوث المؤتمر العالمي لتوجيه الدعوة وإعداد الدعاة، المنعقد في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة سنة ١٣٩٧ هـ.

- ٤٣ - البرهان فى علوم القرآن، الزركشى، تحقيق محمد أبى الفضل ابراهيم، نشر عيسى البابى الحلبي.
- ٤٤ - البرهان فى معرفة عقائد أهل الأديان، عباس بن منصور السكسكى، تحقيق خليل أحمد ابراهيم نشر دار التراث العربى سنة ١٤٠٠هـ.
- ٤٥ - تاريخ المذاهب الإسلامية، الشيخ محمد أبو زهرة، ط دار الفكر.
- ٤٦ - تاريخ الدعوة إلى الله بين الأمس واليوم، آدم عبدالله الألورى، ط مكتبة وهبة بالقاهرة سنة ١٣٩٩هـ.
- ٤٧ - تبين الحقائق شرح كنز الدقائق، عثمان بن على الزيلعى، ط دار المعرفة بلبنان.
- ٤٨ - تحريم الحروب فى العلاقات الدولية، الدكتور يحيى الشيمى، طبع القاهرة سنة ١٩٧٦م.
- ٤٩ - تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذى، محمد عبد الرحمن عبد الرحيم، تصحيح عبد الرحمن محمد عثمان، ط. دار الفكر سنة ١٣٩٩هـ.
- ٥٠ - تذكرة دعاة الإسلام، أبو الأعلى المودودى، ط مؤسسة الرسالة سنة ١٣٨٥هـ.
- ٥١ - تذكرة الدعاة، البهى الخولى، ط دار العلم للملايين، بيروت سنة ١٣٩٧هـ.
- ٥٢ - الترغيب والترهيب، عبد العظيم بن عبد القوى المنذرى، ط دار الفكر سنة ١٣٧٣هـ.
- ٥٣ - التفسير السياسى للسيرة النبوية، الدكتور محمد رواس، ط دار السلام للطباعة والنشر ببيروت سنة ١٣٩٩هـ.
- ٥٤ - تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، محمد رشيد رضا، ط دار المعرفة ببيروت.

- ٥٥ - تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، تحقيق عبدالعزيز غنيم وزميله، ط مطبعة الشعب بالقاهرة.
- ٥٦ - التفسير القيم، الإمام ابن القيم، جمعه محمد أويس، وحققه محمد حامد الفقى، ط دار الكتب العلمية بيروت سنة ١٩٨٨ هـ.
- ٥٧ - التفسير الواضح، محمد محمود حجازى، ط دار الكتاب العربى بيروت.
- ٥٨ - تيسير الكريم الرحمن فى تفسير كلام المنان، عبد الرحمن ناصر السعدى، ط المطبعة السلفية بالقاهرة.
- ٥٩ - تيسير العلام شرح عمدة الأحكام، عبد الله بن عبد الرحمن آل بسام ط. مكتبة النهضة الحديثة بمكة سنة ١٤٠٤ هـ.
- ٦٠ - تيسير العزيز الحميد فى شرح كتاب التوحيد، سليمان عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب، نشر رئاسة البحوث والاقتاء بالرياض.
- ٦١ - وجاء النبى. المنتظر، عبد الوهاب عبد السلام طويلة، ط الجامعة الإسلامية بالمدينة سنة ١٤٠٥ هـ.
- ٦٢ - الجامع لأحكام القرآن، القرطبى، ط دار الكتب المصرية سنة ١٣٦٥ هـ.
- ٦٣ - جامع العلوم والحكم فى شرح خمسين حديثاً، ابن رجب، ط دار المعرفة للطباعة والنشر.
- ٦٤ - جامع الأصول فى أحاديث الرسول، ابن الأثير، تحقيق عبد القادر الارناؤوط، نشر مكتبة الحلوانى سنة ١٣٨٩ هـ.
- ٦٥ - جامع البيان فى تفسير القرآن، ابن جرير الطبرى، ط دار الفكر بيروت سنة ١٣٩٩ هـ.

- ٦٦ - الجزية فى الإسلام، الدكتور محمد يوسف النجرامى، ط دار الفكر بيروت سنة ١٣٩٨هـ.
- ٦٧ - الجهاد، محمد اسماعيل ابراهيم، ط دار الفكر العربى، الطبعة الثانية.
- ٦٨ - الجهاد فى السنة النبوية، ابراهيم القيسى، رسالة ماجستير قدمت بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض سنة ١٣٩٩هـ.
- ٦٩ - الجهاد طريق النصر، عبدالله غوشة، نشر وزارة الأوقاف بالأردن سنة ١٣٩٩هـ.
- ٧٠ - الجهاد فى القرآن الكريم، عطية الدسوقي محمد، ط دار الشعب بالقاهرة سنة ١٣٩٩هـ.
- ٧١ - الجهاد فى الإسلام، محمد محمود الرامينى، ط دار مكتبة الحياة بيروت سنة ١٩٦٧م.
- ٧٢ - الجهاد فى الإسلام، محمد شديد، ط مؤسسة الرسالة بيروت.
- ٧٣ - الجهاد فى الإسلام، توفيق على وهبة، ط دار اللواء بالرياض سنة ١٣٩٧هـ.
- ٧٤ - الجهاد فى الإسلام، مراتبه ومطالبه، لأحمد محمد جمال، نشر رابطة العالم الإسلامى سنة ١٤٠١هـ.
- ٧٥ - جهاد المسلمين فى الحروب الصليبية، الدكتور فايد حماد، ط مؤسسة الرسالة سنة ١٤٠١هـ.
- ٧٦ - الجهاد والفدائية فى الإسلام، حسن أيوب، ط المطبعة العصرية بالكويت سنة ١٣٩٩هـ.
- ٧٧ - الجهاد فى سبيل الله، أبو الأعلى المودودى، وحسن البناء، وسيد قطب، إصدار الاتحاد الإسلامى العالمى سنة ١٣٨٩م.

- ٧٨ - الجهاد وما يترتب عليه في مذهب المالكية ، الدكتور على عبد العال ، ط دار الهدى بمصر سنة ١٤٠٠ هـ .
- ٧٩ - الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، ابن تيمية ، نشر رئاسة البحوث والافتاء بالرياض .
- ٨٠ - حرية الاعتقاد في الإسلام ، جمال البناء ، ط المكتب الإسلامى سنة ١٤٠١ هـ .
- ٨١ - حرية الاعتقاد في الشريعة الإسلامية ، عبد الله ناصح علوان ، ط دار السلام ببيروت سنة ١٤٠٠ هـ .
- ٨٢ - الحرب والسلام في الإسلام ، عبد الكريم الخطيب ، ط دار نجد للنشر والتوزيع سنة ١٤٠١ هـ .
- ٨٣ - الحزب والسلم في شرعة الإسلام ، المستشرق مجيد خدوى ، نشر الدار المتحدة سنة ١٩٧٣ م .
- ٨٤ - حركة الفتح الإسلامى فى القرن الأول ، الدكتور شكرى فيصل ، ط دار العلم للملايين سنة ١٩٨٠ م .
- ٨٥ - حقائق عن التبشير ، عماد شرف ، ط المختار الإسلامى بالقاهرة سنة ١٣٩٥ م .
- ٨٦ - الحقوق والواجبات والعلاقات الدولية فى الإسلام ، الدكتور محمد رأفت عثمان ط . مطبعة السعادة سنة ١٣٨٥ هـ .
- ٨٧ - حقيقة الجهاد فى سبيل الله وغايته فى الإسلام ، عبد الله القادري ، رسالة دكتوراه مخطوطة ، مقدمة لجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية سنة ١٤٠١ هـ .
- ٨٨ - حكم وأحكام من السيرة النبوية ، عبد الله خياط ، ط الرياض سنة ١٤٠٢ هـ .



- ٨٩ - الحكم الجديدة بالإذاعة من قول النبي بعثت بالسيف بين يدي الساعة، ابن رجب الحنبلي، تحقيق محمد الفقي، ط مكتبة السنة المحمدية بمصر، ضمن مجموعة (دفائن من كنوز السنة).
- ٩٠ - الخراج، القاضي أبو يوسف، صورة لطبعة بولاق سنة ١٣٠٢ هـ.
- ٩١ - خفايا المبشرين في تنصر أبناء المسلمين، أحمد محمد سالم، ط. المطبعة السلفية سنة ١٣٥٣ هـ.
- ٩٢ - خلاصة في أصول الإسلام وتاريخه، ابن حزم، تحقيق أبي عبد الرحمن ابن عقيل وزميله ط. دار الاعتصام.
- ٩٣ - دراسات في القرآن الكريم والسنة، الدكتور أحمد جمال العمري دار المعارف بمصر سنة ١٩٨٢ م.
- ٩٤ - دراسات قرآنية، لمحمد قطب، ط دار الشروق، الطبعة الأولى.
- ٩٥ - دراسة في السيرة، الدكتور عماد الدين خليل، ط مؤسسة الرسالة سنة ١٤٠٣ هـ.
- ٩٦ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور، السيوطي، نشر محمد أمين دمج بيروت.
- ٩٧ - الدرر في اختصار المغازي والسير، ابن عبد البر، تحقيق الدكتور شوقي ضيف، طبع القاهرة.
- ٩٨ - الدعوة إلى الجهاد في القرآن والسنة، عبد الله بن محمد بن حمد، ط مؤسسة مكة للطباعة سنة ١٣٩٤ هـ.
- ٩٩ - الدعوة الإسلامية وظهور الدولة، حمادي العبيدي، ط الدار التونسية للنشر.
- ١٠٠ - الدعوة الإسلامية فريضة شرعية وضرورة بشرية، الدكتور صادق أمين، ط دار الإيمان بعمان.

- ١٠١ - الدعوة إلى الإسلام، توماس أرنولد، تعريب الدكتور حسن إبراهيم حسن، وعبد الحميد عابدين واسماعيل النجراوى، ط مكتبة النهضة المصرية، الطبعة الثالثة.
- ١٠٢ - دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب، محمد الأمين الشنقيطى. ط مطبعة المدنى بمصر.
- ١٠٣ - دلالة النصوص والإجماع على فرض القتال للفكر والدفاع، سليمان بن عبد الرحمن ط دار الطباعة والنشر بعمان سنة ١٣٩٨ هـ.
- ١٠٤ - دلائل النبوة، الحافظ أبو نعيم، توزيع دار الباز للنشر والتوزيع بمكة المكرمة.
- ١٠٥ - دور المنهج الربانى فى الدعوة الإسلامية، عدنان النحوى، ط دار الإصلاح بالامام.
- ١٠٦ - الرسالة الخالدة، عبد الرحمن عزام، ط دار الشروق ودار الفكر بيروت سنة ١٩٦٩ م.
- ١٠٧ - رسالة تحكيم القوانين الوضعية، محمد بن ابراهيم، ط الرياض.
- ١٠٨ - الرسول القائد، العماد محمد مصطفى طلاس ط دمشق.
- ١٠٩ - روح الدين الإسلامى، عفيف عبد الفتاح طابارة ط دار العلم للملايين بيروت سنة ١٣٩٤ هـ.
- ١١٠ - الروض الأتف فى تفسير السيرة النبوية، السهيلى، ط دار المعرفة للطباعة والنشر بالقاهرة.
- ١١١ - زاد المسير فى علم التفسير، ابن الجوزى، ط المكتب الإسلامى.
- ١١٢ - زاد المعاد فى هدى خير العباد، ابن قيم الجوزية، ط مؤسسة الرسالة سنة ١٤٠١ هـ.
- ١١٣ - سبل الهدى والرشاد فى سيرة خير العباد، محمد بن يوسف الصالحى. نشر المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة سنة ١٣٩٢ هـ.

- ١١٤ - سبيل الدعوة الإسلامية، الدكتور محمد أمين المصرى، ط دار الأرقم سنة ١٤٠٠هـ.
- ١١٥ - سلسلة الأحاديث الصحيحة، محمد ناصر الدين الألبانى ط المكتب الإسلامى.
- ١١٦ - السلاح فى الإسلام، الدكتور محمد عبد الحميد أبو زيد، ط دار النهضة العربية بالقاهرة سنة ١٤٠٠هـ.
- ١١٧ - سماحة الإسلام، الدكتور أحمد محمد الحوفى، ط المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة سنة ١٣٩١هـ.
- ١١٨ - سنن النسائى، بشرح جلال الدين السيوطى، ط دار إحياء التراث بيروت.
- ١١٩ - السنن الكبرى، البيهقى، ط دار الفكر.
- ١٢٠ - سنن ابن ماجه، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ط دار إحياء التراث العربى بيروت سنة ١٣٩٥هـ.
- ١٢١ - سنن أبى داود، تعليق عزت عبيد الدعاس، نشر دار الحديث بجمص سنة ١٣٨٨هـ.
- ١٢٢ - السياسة الشرعية، عبد الوهاب خلاف، ط دار الأنصار سنة ١٣٩٧هـ.
- ١٢٣ - السياسة الشرعية، ابن تيمية، ط دار الكاتب العربى.
- ١٢٤ - سيرة الرسول عقتبة من القرآن، محمد عزة دروزة ط عيسى الحلبي بالقاهرة.
- ١٢٥ - السير والمغازى، محمد بن اسحاق، تحقيق سهيل زكار ط دار الفكر سنة ١٣٩٠هـ.
- ١٢٦ - السيرة النبوية، ابن هشام، تحقيق مصطفى السقا، وإبراهيم الأبيارى، وعبد الحفيظ سلتى، ط دار الكنوز الأدبية.

- ١٢٧ - شرائع الإسلام فى مسائل الحلال والحرام، الحلّى أبو القاسم جعفر، ط مطبعة الآداب فى النجف سنة ١٣٨٩ م.
- ١٢٨ - شريعة القتال، عثمان سعيد الشرقاوى، نشر مكتبة الزهراء بالقاهرة سنة ١٣٩٢ هـ.
- ١٢٩ - شرح العقيدة الطحاوية، لابن أبى العز الحنفى، تحقيق محمد نائر الدين الألبانى ط المكتب الإسلامى سنة ١٣٩٦ هـ.
- ١٣٠ - الصارم المسلول على شاتم الرسول، ابن تيمية، تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد، ط دار الفكر.
- ١٣١ - الصبر فى القرآن، الدكتور يوسف القرضاوى، مكتبة وهبه بالقاهرة سنة ١٣٩٧ هـ.
- ١٣٢ - صحيح مسلم مع شرح النووى، ط دار إحياء التراث العربى ببيروت.
- ١٣٣ - صحيح البخارى، ط المكتبة الإسلامية باستنبول سنة ١٩٧٩ م.
- ١٣٤ - الصراع بين الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية، أبو الحسن الندوى، ط دار القلم بالكويت سنة ١٣٩٧ هـ.
- ١٣٥ - الطبقات الكبرى، ابن سعد. ط دار صادر ببيروت.
- ١٣٦ - طريق الدعوة فى ظلال القرآن، سيد قطب، جمع أحمد فائز ط مؤسسة الرسالة سنة ١٣٩٧ هـ.
- ١٣٧ - العالم الإسلامى والمكائد الدولية، فتحى يكن، ط مؤسسة الرسالة سنة ١٤٠١ هـ.
- ١٣٨ - العبرة لما جاء فى الغزو والشهادة والهجرة، صديق حسن القنوجى ط الهند سنة ١٢٩٤ هـ.

- ١٣٩ - العبودية، ابن تيمية، تقديم عبد الرحمن الألبانى ط. المكتب الإسلامى سنة ١٣٩٧ هـ.
- ١٤٠ - عدة المجاهدين فى الكتاب والسنة، عطية عبدالرحيم، نشر المجلس الأعلى للشئون الإسلامية سنة ١٤٠٠ هـ.
- ١٤١ - العقيدة فى الله، عمر سليمان الأشقر ط مكتبة الفلاح بالكويت سنة ١٣٩٩ هـ.
- ١٤٢ - العقيدة والشريعة فى الإسلام، المستشرق جولد تسيهر، تعريب محمد يوسف موسى، وعبد العزيز عبد الحق وعلى حسن عبد القادر، طبع دار الرائد العربى، بيروت.
- ١٤٣ - العلاقات الدولية فى القرآن والسنة، الدكتور محمد على حسن، ط مكتبة النهضة الإسلامية بعمان.
- ١٤٤ - العلاقات الدولية فى الإسلام - مقارنة بالقانون الدولى الحديث، الدكتور وهبة الزحيلي، ط مؤسسة الرسالة، سنة ١٤٠١ هـ.
- ١٤٥ - العلاقات الدولية فى الحروب الإسلامية، على قراعة، ط دار مصر للطباعة سنة ١٣٧٤ هـ.
- ١٤٦ - العلاقات الدولية فى الإسلام على ضوء الإعجاز البيانى فى سورة التوبة، الدكتور كامل سلامة الدقس، ط دار الشوق سنة ١٣٩٥ هـ.
- ١٤٧ - الغزو الفكرى والتيارات المعادية للإسلام، مجموعة بحوث قدمت لمؤتمر الفقه الإسلامى، الذى عقد بالرياض سنة ١٣٩٦ هـ. ط ونشر جامعة الإمام محمد بن سعود.
- ١٤٨ - غزوات النبى، محمود شيث خطاب، ط بغداد مكتبة الحياة سنة ١٩٦٠ م.



١٤٩ غزوات النبي (يوم الفرقان)، الخولى البهى، ط مكتبة الاعتصام  
بالقاهرة سنة ١٩٧٧ هـ.

١٥٠ - الغزوات الإسلامية، محمد فرج، ط الدار القومية للطباعة والنشر.  
١٥١ - غزوة بدر، البرزنجى، زين العابدين جعفر، ط مطبعة المدنى بالقاهرة  
سنة ١٣٨٦ هـ.

١٥٢ - غزوة بدر الكبرى، محمد عبد القادر ط دار الفرقان بعمان سنة  
١٤٠٢ هـ.

١٥٣ - غزوة بدر، محمد أحمد برانق ط دار المعارف بمصر.  
١٥٤ - غزوة بدر، محمد أحمد باشميل، ط دار الفاتح للنشر ببيروت سنة  
١٣٨٨ هـ.

١٥٥ - فتح البارى شرح صحيح البخارى، ابن حجر، ط دار المعرفة ببيروت.  
١٥٦ - فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير، الشوكانى،  
ط مكتبة الحلبي سنة ١٣٨٣ هـ.

١٥٧ - الفرد والدولة فى الشريعة الإسلامية، عبد الكريم زيدان، طبع الاتحاد  
الإسلامى العالمى سنة ١٣٩٨ هـ.

١٥٨ - فقه السيرة، الدكتور محمد سعيد البوطى، ط دار الفكر، الطبعة  
السابعة.

١٥٩ - فقه السيرة، محمد الغزالى، ط دار الكتب الحديثة بمصر.  
١٦٠ - الفقه على المذاهب الأربعة، عبد الرحمن الجزيرى، ط دار الفكر  
للطباعة والنشر والتوزيع.

١٦١ - الفرق بين الفرق، عبد القادر البغدادى، تحقيق محمد محمد محيى  
الدين عبد الحميد، ط دار المعرفة ببيروت.

- ١٦٢ - فقه السنة، الشيخ سيد سابق، ط دار الكتاب العربي بيروت .
- ١٦٣ - الفروسيّة، ابن قيم الجوزيّة، ط دار التراث العربي .
- ١٦٤ - فى ظلال القرآن، سيد قطب، ط دار الشروق .
- ١٦٥ - القانون والعلاقات الدولية فى الإسلام الدكتور صبحى محمصانى، ط دار العلم للملايين، بيروت سنة ١٣٩٨٢ هـ .
- ١٦٦ - القانون الدولى العربى، محمود كامل المحامى، ط دار العلم للملايين سنة ١٩٦٥ م .
- ١٦٧ - القتال فى الإسلام، أحمد نار، ط الدار السعودية للنشر بجدة سنة ١٣٨٩ هـ .
- ١٦٨ - القتال فى الإسلام، محمد بن ناصر الجعوان، الطبعة الأولى سنة ١٤٠١ هـ .
- ١٦٩ - لباب النقول فى أسباب النزول، السيوطى، ط دار إحياء العلوم بيروت سنة ١٩٧٨ م .
- ١٧٠ - لباب التأويل فى معانى التنزيل، على بن محمد الخازن، ط مطبعة الحلبي سنة ١٣٧٥ هـ .
- ١٧١ - لسان العرب، ابن منظور، ط دار صادر بيروت .
- ١٧٢ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، الهيثمى، ط دار الكتاب العربي بيروت .
- ١٧٣ - المجتمع الإسلامى والعلاقات الدولية، الدكتور محمد الصادق عفيفى، ط مطبعة الخانجي بالقاهرة .
- ١٧٤ - المجتمع الإنسانى فى ظل الإسلام، محمد أبو زهرة، ط الدار السعودية للنشر بجدة سنة ١٤٠١ هـ .
- ١٧٥ - المجتمع المدنى فى عهد النبوة، الدكتور أكرم العمري، ط . الجامعة الإسلامية سنة ١٤٠٣ هـ .

- ١٧٦ - مسند الإمام أحمد بن حنبل، ط المكتب الإسلامي ودار صادر بيروت.
- ١٧٧ - المعجزة الكبرى، الشيخ محمد أبو زهرة، ط دار الفكر العربي.
- ١٧٨ - مغازي رسول الله، عروة بن الزبير، جمع وتحقيق الدكتور محمد مصطفى الأعظمي، منشورات مكتب التربية العربي بالرياض سنة ١٩٨١ م.
- ١٧٩ - المغازي، الواقدي، تحقيق الدكتور مارسدن جونز، ط أكسفورد سنة ١٩٦٦ م.
- ١٨٠ - المغني، ابن قدامة، ط مكتبة الرياض الحديثة، نشر رئاسة البحوث السعودية.
- ١٨١ - الملل والنحل، الشهرستاني، تحقيق محمد سيد كيلاني، ط دار المعرفة سنة ١٣٩٥ هـ.
- ١٨٢ - مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، ابن الجوزي، تحقيق الدكتور زينب إبراهيم، ط دار الكتب العلمية بيروت سنة ١٤٠٠ هـ.
- ١٨٣ - منهج الإسلام في الحرب والسلام، عثمان جمعة، نشر مكتبة الأرقم بالكويت سنة ١٤٠٢ هـ.
- ١٨٤ - من هدى سورة الأنفال، الدكتور محمد أمين المصري، ط دار الأرقم بالكويت سنة ١٠٤٢ هـ.
- ١٨٥ - منهج الدعوة النبوية في المرحلة الملكية، علي بن جابر، رسالة ماجستير مخطوطة مقدمة إلى جامعة أم القرى بمكة سنة ١٤٠١ هـ.
- ١٨٦ - نظرية الحرب في الشريعة الإسلامية، الدكتور إسماعيل محمد. ط مكتبة الفلاح الكويت سنة ١٤٠١ هـ.
- ١٨٧ - نظام الرق في الإسلام، عبد الله علوان، دار السلام بجلب سنة ١٤٠٠ هـ.

١٨٨ - النفاق - آثاره ومفاهيمه: عبد الرحمن الدوسري، ط دار الأرقم، بالكويت سنة ١٤٠٠ هـ.

١٨٩ - نور اليقين في سيرة سيد المرسلين، الشيخ محمد الحضري طبعة قديمة.

١٩٠ - نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار، الشوكاني، ط مطبعة مصطفى الحلبي.

١٩١ - هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى، ابن قيم الجوزية، ط دار الكتب العلمية بيروت.

١٩٢٢ - هذا هو الإسلام، الدكتور مصطفى السباعي، ط المكتب الإسلامي سنة ١٤٠٠ هـ.

١٩٣ - هذا الدين، سيد قطب، ط دار الشروق بيروت.

١٩٤ - الولاء والبراء في الإسلام، محمد سعيد القحطاني، ط دار طيبة بالرياض.





## الفهرس التحليلى

- الإهداء
- مقدمة
- (٥) — الموضوع
- المنهج .
- المصادر.
- (١٧) الفصل الأول : الدعوة الإسلامية فى مواجهة الكفر والشرك
- ١ — الرسول والرسالة :
- التعريف بالرسول .
- القرآن يقدم صورة واضحة عن مهمة الرسول .
- موقف الكافرين والمشركين والمنافقين من الرسول .
- الكافرون يريدون أن يخرجوا الرسول من طبيعته البشرية
- التعريف بالرسالة :
- الرسالة توجيه دعوة إلى الإيمان للناس كافة .
- الرسالة لا تتحمل مسؤولية الذين لم يهتدوا .
- (٢٦) ٢ — الكافرون كما صورهم القرآن :
- الكافرون يواجهون الدعوة فى وضوح بالإنكار .
- القرآن يتتبع الكفر فى مختلف إحساسات وتصرفات الكافرين .

- كفرهم بآيات الله ، التى تشمل قرآنه وكل آياته فى خلقه .
- القرآن يفند مزاعمهم ليسكت قولتهم وليكبح جماحهم .
- أهل الكتاب يكفرون بمحمد مع أن التوراة والانجيل بشرًا ببعثه .

٣ - تبشير الكتب السماوية بمحمد ونبوته ودعوته : (٣٣)

- ما جاء فى التوراة من التبشير به ﷺ .
- ما جاء فى الانجيل من التبشير به .
- تسجيل القرآن الكريم لشهادة أهل الكتاب .

٤ - المشركون كما صورهم القرآن : (٤٢)

- الفرق بين الشرك والكفر .
- نفي الشرك عن الرسول ﷺ .
- تصوير القرآن للشرك والمشركين .
- معنى الشرك كما وضحه القرآن .
- هل للشرك طابع خاص أم هو الكفر الذى تحدث عنه القرآن .

٥ - أعباء الدعوة : (٤٨)

- توجيه الله لنبيه - ﷺ - فى نشر الدعوة .
- الرسول - ﷺ - يوقن أن دعوته تندرج تحت أنواع من التكامل .
- التكامل التاريخى لدعوة الرسول .
- التكامل المكانى لدعوته - ﷺ .
- التكامل الموضوعى لدعوته .
- منهج الرسول فى الدعوة .
- - الالتزام الفكرى والسلوكى .
- - الإيجابية .

- استخدامه أسلوب التأليف بين طبقات المجتمع .
- اختياره الوقت المناسب والمكان المناسب .
- الأسلوب الدبلوماسى فى الدعوة .

- الدعوة الإسلامية لم تكن مرتبطة بزمان أو مكان أو لغة أو جنس .
- المراحل التى تحرك فيها الرسول بدعوته .

## (٥٩) الفصل الثانى : القرآن فى مواكبة الدعوة سرًا وجهراً

### ١ — امتثال الرسول لأمر ربه

- الدعوة إلى الإسلام سرًا .
- إسلام الصديق .
- السابقون الأولون .
- الجهر بالدعوة .
- إيذاء المشركين للرسول وأتباعه .
- جماعة المستهزئين وتصرفاتهم .
- اجتماع كفار قريش للشورى .
- مقابلة الرسول لعتبة بن ربيعة .

### (٨٢) ٢ — الهجرة إلى الحبشة وأثرها فى تبليغ الدعوة :

- رجوع المهاجرين إلى مكة .
- إسلام نجاشى الحبشة .

### (٨٨) ٣ — التحول الخطير فى الصراع :

- نجاح النبى فى الخروج بدعوته من نطاق مكة .
- بيعة العقبة .
- العقبة الثانية .

- قيام التحالف العسكرى بين النبى وأهل يثرب .
- مؤتمر دار الندوة .
- الإذن للرسول بالهجرة إلى يثرب .

### (٩٩) الفصل الثالث : دولة الإسلام فى المدينة المنورة

#### ١ - أثر الدعوة فى المجتمع المدنى :

- الإسلام يحدث تغييراً جذرياً فى حياة الفرد والمجتمع .
- أحداث الهجرة تدل على سلامة التربية المحمدية للصحابة .
- تأخر هجرة النبى إلى المدينة حتى هاجر معظم القادرين على الهجرة .
- القرآن يمنع المسلمين القادرين على الهجرة من الإقامة مع المشركين .
- الهجرة أدت إلى تنوع سكان المدينة .

#### (١٠٩) ٢ - وحدة العقيدة أساس المجتمع المدنى :

- القرآن يوضح أن مصلحة العقيدة هى المعتبرة .
- المجتمع المدنى كان مجتمعاً عقيدياً .

#### (١١٣) ٣ - موقف اليهود من الدولة الجديدة :

- يهود المدينة .
- اليهود يعيبون على الإسلام نسخ الأحكام .
- معالجة أمر اليهود وإبرام المعاهدة معهم .
- تسوية الأوضاع الداخلية فى المدينة .
- المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار .
- القرآن ينسخ التوارث بالاخوة الإسلامية .

## الفصل الرابع: مشروعية القتال (١٢٣)

### ١ - نزول التشريع بالجهاد فى المدينة (١٢٣)

- إباحة القتال من غير فرض .
- فرض القتال على المسلمين لمن يقاتلهم فقط .
- قتال جميع الكفار على اختلاف أديانهم .
- اتفاق العلماء على هذه المراحل ، وذكرهم لها فى مصنفاتهم .
- الفقهاء يقررون أن القتال فرضين ، فرض عين ، وفرض كفاية .
- رأى ابن القيم فى مشروعية الجهاد .
- لماذا قدم القرآن الجهاد بالمال على الجهاد بالنفس .
- هل كان قتال المشركين بدافع الانتقام وطلباً للغنيمة ؟

### ٢ - أهداف الجهاد وغايته (١٤٨)

- تعبيد الناس لله وحده .
- رد اعتداء المعتدين على المسلمين .
- إزالة الفتنة عن الناس حتى يستمعوا إلى دلائل التوحيد .
- حماية الدولة الإسلامية من شر الكفار .
- قتل الكافرين وإبادتهم ومحققهم .
- إرهاب الكفار وإذلالهم وإيهان كيدهم .
- كشف المنافقين .
- تمحيص المؤمنين من ذنوبهم .
- تربية المؤمنين على الصبر والثبات والطاعة وبذل النفس .
- الحصول على الغنائم والسبى .



## الفصل الخامس: التشريعات القرآنية بشأن الحرب والسلام (١٦٥)

- القرآن يقرر أن الإنسانية كلها أمة واحدة.
- أول تشريعات القرآن بشأن الحرب كانت عقب الاعتداء وفتنة المسلمين.

- هدف الإسلام هو دفع الاعتداء.
- الإسلام يفرض هدنة إجبارية في الأشهر الحرم.
- الإسلام لا يبيح القتل لمن يريد السلام.
- القرآن يقرر نظرية الحياد ويحترم المحايدين.
- ألم يُبَحَّ القرآن القتال إلا دفاعاً أو راداً للاعتداء ولم يبيح الهجوم؟
- الاعتداء المنهى عنه قسبان:
- الاعتداء بالقتال على قوم لم يعتدوا على المؤمنين.
- الاعتداء في القتال فيقتل من لا يقاتل.
- القرآن يقرر مبدأ الوفاء بالعهد.

## الفصل السادس: مخططات الرسول السياسية والجهادية (١٧٩)

### ١ — المخطط السياسي لرسول الله (١٧٩)

- الرسول يحدد الصديق والعدو.
- الأعداء: — اليهود.
- دولة قارس والروم.
- الرسول يتخذ قراراً سياسياً هاماً.
- المراقبة المستمرة لتحركات العدو.
- عقد موادعات واتفاقات هدنة.
- القيام ببعض المناوشات الجانبية.
- إعداد القوات المسلحة.

● إعداد القوة البشرية لجيش الجهاد .

● الاعداد المعنوى .

● إعداد السلاح والعتاد الحربى .

(١٨٦)

٢ — المخطط الجهادى لرسول الله :

(١٨٦)

أولاً : السرايا

١ — سرية حمزة بن عبد المطلب .

٢ — سرية عبيدة بن الحارث .

٣ — سرية سعد بن أبى وقاص .

٤ — غزوة ودّان .

٥ — غزوة بواط .

٦ — غزوة العشيرة .

٧ — غزوة سفوان ( وهى غزوة بدر الأولى ) .

٨ — سرية عبدالله بن جحش .

● دخول الصراع بين الرسول وقريش مرحلة حاسمة .

● الرسول يحقق بسراياه الأولى عدداً من المنجزات الهامة .

— الاستطلاع .

— القتال .

— الكتمان .

— الحصار الاقتصادى .

— إقامة شئون الحكم .

(٢٠١)

ثانياً : معركة بدر الكبرى

# ١ - الموقف العسكرى السياسى قبل المعركة (٢٠٩)

- تنظيم قوات الجهاد الإسلامية .
- مشورة المهاجرين والأنصار .
- موقف الجبهة الملكية .

## ٢ - سير الأعمال القتالية يوم بدر (٢١٧)

- مبارزة الفرسان .
- المشركون يفقدون ثلاثة من خيرة فرسانهم .
- مقتل أمية بن خلف وابنه .
- انتصار قوات المؤمنين .
- الرسول يخاطب قتلى المشركين فى القليب .
- اختلاف الغنائم المسلمين حول الغنائم ونزول سورة الأنفال .

## ٣ - أسباب النصر فى غزوة بدر الكبرى (٢٢٦)

- القيادة الموحدة الحكيمة .
- التعبئة الجديدة .
- العقيدة الراسخة .
- عمق الإيمان .
- الحصى وحفنة التراب .
- النعاس .
- الإمداد بالملائكة .
- هل الإمداد بالملائكة كان إمداداً حقيقياً أم معنوياً ؟
- مناقشة من زعم أن الإمداد معنوى .
- القرآن يؤكد استمرار إمداد الله لنبيه بالتأييد بالملائكة فى غير يوم

بدر .

— وفى يوم الهجرة .

— وفى غزوة حنين .

● شهود العيان يذكرون ما رأوه يوم بدر .

(٢٤١) الفصل السابع: منهج القرآن فى توزيع الأنفال

(٢٤٣) ١ — كيفية تقسيم الأنفال ( الغنائم ) وحكمها

الأحكام الشرعية

الحكم الأول: الغنائم وحكمها وكيفية تقسيمها .

الحكم الثانى: تنفيل بعض المجاهدين من الغنيمة .

الحكم الثالث: هل التنفيل من أصل الغنيمة أم من الخمس؟

(٢٤٨) — القرآن يبين حكم الأنفال بالتفصيل

— الأحكام الشرعية:

الحكم الأول: هل الغنيمة والفىء واحد .

الحكم الثانى: كيف يوزع الخمس بين الغانمين .

١ — سهم الله — جل جلاله .

٢ — سهم الرسول — ﷺ .

٣ — سهم ذى القربى .

٤ — سهم اليتامى .

٥ — سهم المساكين .

٦ — سهم ابن السبيل .

● المالكية يخالفون أقوال المذاهب الفقهية الأخرى .

● أدلة المالكية .

الحكم الثالث: كيفية توزيع الغنائم.  
الحكم الرابع: هل هذه الآية ناسخة للآية السابقة؟

(٢٥٧)

## ٢ - كيفية التصرف فى الأسرى

- الرسول يستشير أصحابه بشأن الأسرى .
- القرآن ينهى عن قبول الفدية .
- مواقف الرسول تجاه الأسرى .
- موقفه مع عمه العباس .
- موقفه مع الذين استكروها على الخروج إلى بدر .
- الرسول يأمر بقتل بعض الأسرى بوصفهم مجرمى حرب .
- قضية الأسرى تحتل مكانا بارزا فى القرآن .

(٢٦٦)

## ٣ - حكم الأسرى فى شريعة الاسلام

- محاولة خصوم الاسلام من المستشرقين مخالفة أحكام الأسرى والظعن فيها .

- الظعن فى أحكام الاسلام صراحة .
- التلون لتطويع أحكام الإسلام للقوانين الوضعية .
- مناقشة المستشرقين وتلاميذهم حول إدعاءاتهم .
- المستشرقون وتلاميذهم يكذبون على الله وعلى رسوله الله .
- وقفة مع علماء الإسلام لمعرفة ما قالوه فى أسرى الحرب .

— قول أبى بكر الجصاص .

— وقول السيوطى .

— قول الشوكانى .

— قول ابن قدامة .



## الفصل الثامن: أدب الحرب والسلام في سورة الأنفال (٢٧٩)

- ١ - حكمة الله في جعل الصراع بين الحق والباطل سنة جارية.
- نزول سورة الأنفال لتكون وثيقة ودستوراً للمسلمين.

### \* الآداب والقيم التي وردت في سورة الأنفال:

- ١ - التحذير من الفرار في المعارك.
- الأحكام الشرعية

- الحكم الأول: الفرار من الزحف من الكبائر.
- الحكم الثاني: كم عدد العدو الذي يحرم الفرار منه..
- الحكم الثالث: هل يجوز الفرار عند الضرورة؟

### ٢ - الثبات عند لقاء العدو

- الثبات عند لقاء الأعداء وعدم الفرار من المعركة.
- ذكر الله في الحروب.
- الطاعة.
- عدم التنازع.
- الصبر على الشدة.

### ٣ - الأمر بالسمع والطاعة لأمر الله ورسوله.

### ٤ - الاستجابة لدعوة الرسول.

### ٥ - عدم إفشاء سر الأمة للأعداء.

### ٦ - تقوى الله.

### ٧ - أن القتال لرد الاعتداء وأنه ينتهي بنهايته.

٨ - احترام العهود والمواثيق .

٩ - اليقظة والاستعداد الدائم للحرب .

١٠ - الإستجابة لمن طلب الأمان .

[٢] - الدين الإسلامى لم يتحقق إلا بالجهاد . (٣٠٠)

• الرد على مزاعم المستشرقين الذين شككوا فى تأثير الجهاد .

• الرد على المستشرق أرنولد .

• الرد على تلاميذ المستشرقين .

• المستشرقون قد كذبوا على الله ، وعلى رسوله ، وعلى الواقع

التاريخى .

• الأدلة . على ذلك من واقع القرآن والسنة .

• الواقع التاريخى يكذب المستغربين وأساتذتهم .

• مقاصد المستشرقين حين يوافقون على انتشار الإسلام بالجهاد .

• ابن تيمية يفند مزاعم أهل الكتاب .

• دفاع عن اتهام الرسول بالغزو والقتال والتوسع .

الفصل التاسع: بين الشكل والمضمون (٣١٣)

[١] دراسة بلاغية لآيات سورة الأنفال (٣١٣)

مقدمة

١ - الحقيقة والتشبيه والاستعارة فى القرآن .

٢ - قوة البلاغة فى الأسلوب من كلمات متألقة .

٣ - دراسة بلاغية لآيات السورة .

## أ - علم المعانى (٣٢٩)

● استخدام صيغة المضارع لهدف بلاغى وهو استحضار الصورة الغريبة فى الذهن .

● تقديم الجار والمجرور على المفعول به لغاية بلاغية ، وهى الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر .

● استخدام التنكير للتقليل .

● حذف جواب لو للتهويل .

● استخدام أسلوب الإشارة بالبعيد عن القريب ، لعلو الرتبة .

## ب - علم البيان (٣٣٣)

### ١ - التشبيه (٣٣٣)

● أمور تتصل بالتشبيه فى القرآن .

### ٢ - الاستعارة (٣٣٧)

● معناها فى الاستعمال المجازى .

● تعريف الرمانى للاستعارة .

● نماذج من فن الاستعارة فى سورة الأنفال .

● لماذا نجد الاستعارات كثيرة فى القرآن ؟

## ٣ - الكناية (٣٤٢)

● تعريف عبد القاهر للكناية .

● مكان الكناية فى الكلام البليغ .

● نماذج من الكناية الواردة فى آيات سورة الأنفال .

ج - علم البديع (٣٤٥)

- تعريف علم البديع .
- نماذج من علم البديع فى آيات سورة الأنفال .
- [٣] الجوانب النفسية التى رفعت الروح المعنوية للمؤمنين فى معركة بدر (٣٥٠)
- ١ - مقدمة عن النفس الإنسانية فى القرآن .
- ٢ - الجوانب النفسية :

أ - قبل المعركة (٣٥٠)

- تغشية الله للمؤمنين بالنعاس لكى يحسوا بالهدوء النفسى والأمان .
- تقليل المؤمنين فى أعين المشركين ، وتقليل المشركين فى أعين المؤمنين .

ب - فى أثناء المعركة (٣٥٤)

- استجابة الله لاستغاثتهم ودعائهم .
- إمدادهم بالملائكة فى حربهم ، وتثبيتهم وتقويتهم .

ج - بعد المعركة (٣٥٧)

- إيواء الله لهم وتأييدهم بنصره .
- سماح الله لهم بالتمتع بالغنائم حلالا طيبا .
- إعلام الله لهم بأنه كافىهم فلو محتاجوا معه إلى أحد .
- وصف الله لهم بكمال الإيمان والتحقيق فى مراتب الإحسان .

\* خاتمة بأهم نتائج البحث (٣٦١)

\* المصادر والمراجع . (٣٩٥)

## فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
* الإهداء	
* المقدمة	
* الفصل الأول: الدعوة الإسلامية فى مواجهة الكفر والشرك	١٧ .....
* الفصل الثانى: القرآن فى مواكبة الدعوة سرًا وجرها	٥٩ .....
* الفصل الثالث: دولة الإسلام فى المدينة المنورة	٩٩ .....
* الفصل الرابع: مشروعىة القتال	١٢٣ .....
* الفصل الخامس: التشريعات القرآنية بشأن الحرب والسلام	١٦٥ .....
* الفصل السادس: مخططات الرسول السياسية والجهادية	١٧٩ .....
* الفصل السابع: منهج القرآن فى توزيع الأنفال	٢٤١ .....
* الفصل الثامن: أدب الحرب والسلام فى سورة الأنفال	٢٧٩ .....
* الفصل التاسع: بين الشكل والمضمون-دراسة بلاغية نفسية	٣١٣ .....
* خاتمة البحث وأهم نتائجها	٣٦١ .....
* مصادر البحث ومراجعته	٣٩٥ .....
* فهرس تحليلى للموضوعات	٤١٣ .....



رقسم الايسداد	١٩٨٩ / ٢٩٨٠
الترقيم الدولى	٣ - ٢٦٣٤ - ٠٢ - ٩٧٧

٣ / ٨٨ / ١٣

طبع بمطابع دار روتا برينت



4=

1-7-241-11